



# بیعتِ نرید

سے  
انکار کا سبب



عبدان اعلیٰ شیخ الاسلامیہ مدرسہ علمائے کرام

پیشکش  
احمد چشتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ  
وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ  
وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ



یہ پختہ لپیٹا اللہ مایہ العزت سے کیا میرا یہ حق ہے کہ وہ حیات میں کسی پرانی  
 میں موت میں پیدا کیا۔ جو کچھ کیا انکی وفات سے بعد کیا۔ امام حسینؑ اور انکارین  
 علیہ السلام کا اس کی رحمت سے انکار کا سبب ان کا فسق و فجور نہیں تھا۔ کھلی  
 قرین کتاب میں دیکھیں۔



انکار کا سبب

# بیعتِ نرید سے

## انکار کا سبب



انکار کا سبب

طوفانِ محشر

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

بیعت یزید  
سے  
انکار کا سبب

نام کتاب: بیعت یزید سے انکار کا سبب  
مصنف: فضیلۃ الشیخ مفتی فضل احمد چشتی مدظلہ العالی  
پروف ریڈر: مفتی محمد زبیر احمد چشتی صاحب (جمال ہاسٹس روڈ)  
0308-2722429

ترجمہ:  
ناشر: آستانہ عالیہ سندھ شریف  
سندھ راڈ الاہور

کمپوزنگ: محمد عمر فاروق ہاشمی چشتی (لاہور)  
طباعت اول: ستمبر 2020ء

تعداد: 3000/-

قیمت: \_\_\_\_\_

نوٹ: کتاب کی خطابت و پرنٹنگ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا گیا تاہم باقی  
بشریت کوئی غلطی روگنی ہو تو اس نمبر پر ضرور مطلع کریں، منظور ہوں گے۔  
خادم آستانہ عالیہ محمد علی ہاشمی چشتی (03024218077)

## پیش گفتار

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی تعلیم و تکریم کا فرض میں ہوتا  
 اصل سنت کا اجماعی مسئلہ ہے اور ضروریات مذہب میں سے ہے اور اسی طرح ان  
 کے ساتھ ان کی خدمت و اشاعت دین اور محبت رسول کریم ﷺ کی وجہ سے  
 والہانہ عقیدت و محبت رکھنا اور اس میں عالم اور غیر عالم سب برابر ہیں حاکم اہل علم  
 اس کے بھی مکلف ہیں کہ ان کے بعض معاملات خصوصاً مشاجرات اور تنازعات کا  
 صحیح محمل و معنی اور تاویل تلاش کریں اور اگر کسی کی خطا ہے تو اسکو خطائے اجتہادی  
 پر محمول کر کے ان کی طرف زبان طعن و تشنیع دراز نہ کریں اور ان مقربان و محبوبان  
 خدا تعالیٰ اور رسول ﷺ کے گستاخ بن کر اپنی عاقبت خطرناک نہ بنائیں اس پر  
 قرآن مجید کی آیات اور صحیح احادیث و آثار اور بزرگان دین کے اقوال سب کے  
 پیش نظر ہیں چنانچہ امام الصوفیاء و الفقہاء و المجتہدین و مصنف کتاب طلیۃ الاولیاء  
 حافظ الحدیث ابو نعیم اصفہانی متوفی ۳۸۰ھ اپنی بے مثال کتاب الامت کے صفحہ  
 ۷۰ پر فرماتے ہیں۔

فلم یختلف أحد من أهل العلم فی کل زمان أن أصحاب رسول  
 الله ﷺ یختلفوا فیہ من الرأی مأجورون و محمودون و ان  
 کان الحق مع بعضهم دون الكل ولا یغضب من قال بقول  
 بعضهم و ترک قول بعض و آتہ عدہ مصیب الحق الذی أمر به  
 من طریق الرأی بلا جهاد

ترجمہ: ہر زمانے کے اہل علم میں سے کسی نے اس بارے میں اختلاف نہیں کیا کہ

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام علیہم السلام جو مختلف آراء رکھتے تھے وہ اس پر (عند اللہ) ماجور اور محمود ہیں یعنی انہیں اس پر اجر دیا جائے گا اور ان کا وہ عمل قابل تعریف ہے۔ اگرچہ حق ان میں سے بعض کے ساتھ ہے کل کے ساتھ نہیں اور اس پر ناراضگی کا اظہار نہیں کیا جاسکتا جو ان میں سے بعض کے قول کو اختیار کرے اور بعض کے قول کو چھوڑ دے حالانکہ اس کے نزدیک وہ شخص (جس کے قول کو اس نے اختیار کیا ہے) وہ اس حق تک پہنچنے والا ہے جس کا حکم دیا گیا یعنی اجتہاد کی وجہ سے کسی رائے کو اختیار کرتا۔

پھر سیدنا امیر معاویہ خال المؤمنین علیہ السلام کا مسئلہ تو انتہائی خطرناک اور نازک ترین ہے کہ ان کی ذات کو ائمہ کرام نے سرحد صحابہ اور پردہ صحابہ قرار دیا ہے جس کا مطلب ہے ان سے بغض و عداوت رکھنا اور ان کی گستاخی کرنا دوسرے صحابہ کرام خصوصاً خلفائے راشدین سے بغض و عداوت رکھنا اور ان کی گستاخی کرنے کا سبب بن جاتا ہے اور خلفائے راشدین سے بغض و عداوت اور ان کی گستاخی کہاں تک پہنچاتی ہے کسی پر مخفی نہیں سوائے اشتیاء کے پھر آج کل کے کچھ مدعیان علم اور نام نغا علماء بلکہ علماء نما جہلاء اور بے علم مقررین و شعراء اور جاہلانہ مصیبت زدہ کچھ لا علم سادات پردہ منیت میں مستور غیم رقص سے معمور اپنے جہل و عناد میں مخمور کتب و خطابات میں امام عالی مقام کی اس طرح شان و عظمت بیان کرتے ہیں اور اس کے ضمن میں ایسے جملے لکھتے اور بولتے ہیں کہ جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ معاذ اللہ صحابہ کرام میں سے وہ لوگ جنہوں نے یزید پلید کی بیعت لینے کا مشورہ دیا یا اس کے لیے بیعت لی یا اس کی بیعت کی یا پہلے انکار کیا اور پھر اقرار کیا وہ سب کے سب ملعون ہیں معاذ اللہ تعالیٰ جنہیں ہیں دنیا کے کتے ہیں کیونکہ انہوں نے محض دنیا کے



الایح یا خوف میں ایک کافر عالم زانی شرابی فاسق وقا جر شخص یزید کے لیے ایسا کیا اور امام عالی مقام ہی واحد شخصیت تھے جنہوں نے اس وقت یزید کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور شہید ہو گئے ایسے گمراہ کن بیانات نے عوام تو عوام رہے کچھ خواص کو بھی راہ اعتدال و جادہ حق سے دور کر دیا ہے اور وہ اس قدر غالی بن گئے ہیں کہ ایک طرف تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور سادات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے سیدہ صدیقہ سیدنا طلحہ سیدنا زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے رفقاء و مہمو اکوں کو ظالم اور بغض اہل بیت کا سرکب ٹھہرانے اور اسی طرح کی دیگر اپنی و احیاء اعتقاد یہ قولیہ کا ان مقدسین بزبان رسالت کو نشانہ بنانے سے ذرہ برابر بھی گریز نہیں کرتے اور دوسری طرف امام عالی مقام کی طرف کسی قسم کی خطائے اجتہادی کی نسبت کرنا بھی اہل بیت کی گستاخی قرار دیتے ہیں ناچیز کے ایک ساہد و یرینہ محسن و دوست جن پر خاصا اعتماد تھا وہ ناچیز راقم الحروف کی طرف ایسی گستاخی منسوب کرنے کی بے باکی اور جرأت کرنے سے ذرہ بھی نہیں گھبرائے محض اس وجہ سے کہ بندہ ناچیز نے اہل سنت اور اہل رفض کی کتب سے یہ ثابت کیا کہ امام پاک نے انکار بیعت کے بعد کربلا شریف میں اقرار بیعت فرمایا تھا اور یہ بر ملا ظاہر کیا کہ تمام ترجیح روایات اس پر متفق ہیں حالانکہ وہ صاحب ناچیز کے بھی چند سہتوں میں شاگرد رہے اور ناچیز کے علائکہ کی شاگردی میں اب بھی ہیں اور ان کا مبلغ علمی ناچیز کو پوری طرح معلوم ہے ان سارے فسادات کا سبب وحید یہی نظر آیا کہ کتاب و خطاب میں اس بات میں تمیز نہیں کی جاتی کہ یزید بوقت ولی محمدی اور بیعت لینے کے وقت فاسق قاجر نہ تھا اور اگر اس وقت فاسق قاجر ہوتا اور صحابہ باختیار خویش اس کی بیعت کرتے تو ان کی طرف زبان طعن و تشنیع دراز کرنے میں



معذوری ممکن تھی اگر حقیقت یہ نہیں اور یقیناً یہ نہیں جس طرح کہ ہم ثابت کریں گے  
انشاء اللہ تعالیٰ تو پھر ہمارا فرض بنا ہے کہ لوگوں پر یہ حقیقت واضح کریں کہ انکار  
بیعت کا سبب فسق یزید نہیں بلکہ اور چیز ہے اس بات کے لیے یہ رسالہ معرض وجود  
میں آیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ناچیز کی اس عاجزانہ حمد و روانہ کو شش کو قبول فرمائے آمین بجاہ التبی  
الامین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ۱۴۱۳ھ

## آغازِ گفتار

اگر یہ کہا جائے کہ یزید اپنے باپ کے دورِ خلافت میں فاسق تھا لیکن اسکے برے اعمال کا باپ کو علم نہیں ہوسکا لہذا یزید کے کردار سے لاعلم ہو کر اسکو خلیفہ منتخب کیا تھا جیسا کہ بعض حضرات کے کلام سے معلوم ہوتا ہے اور بندۂ ناچیز اپنے پہلے خطابات میں بھی نظریہ رکھتا تھا تو اس پر اتنا مضبوط اعتراض وارد ہوتا ہے جس کا جواب ناممکن ہے اور پھر نتیجہ دہی ہوتا ہے جس سے بچنے کے لئے مذکورہ غدر و بہانہ گھڑا گیا تھا اور وہ نتیجہ حضرت امیر معاویہ اور ان کے رفقاء کے کارِ صحابہ کرام کو فاسق و قاجر شخص کے امیر اور خلیفہ بنانے کے داغ اور دھبہ سے محفوظ نہ رکھ سکا۔

## تفسیر اعتراض

اگر یزید باپ کے دور خلافت میں فاسق و فاجر تھا اور باپ کو حکم نہیں ہوا تھا اور جن حضرات نے بیعت سے انکار کیا تو اس وجہ سے کیا کہ ان کو یزید کے برے اعمال معلوم تھے تو ہم پوچھتے ہیں کہ ان اکابرین نے یزید کے برے اعمال کے متعلق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے انکار کیا کیوں نہیں کیا جبکہ انکا فرض بتا تھا کہ وہ ایسا کرتے تاکہ خود حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور باقی امت فاسق و فاجر کی امامت کی فحوت سے بچ جائے لہذا یہ اعتراض منکرین بیعت اکابرین پر ہوگا اور اگر یہ کہا جائے کہ ان اکابرین نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خبردار کیا تھا تو پھر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا ظالم ہونا لازم آتا ہے کیونکہ انہوں نے اتنے بڑے سچے لوگ اور عادلین حضرات کی شہادت پر عمل نہیں کیا جبکہ یہ انتہائی مسئلہ ہے کہ اگر کوئی حاکم و عادل شخصوں کی گواہی رد کرتا ہے تو ناجائز فعل کا ارتکاب کرتا ہے لہذا ان سب خرابیوں سے بچنے کے لئے ہم نے پوری جدوجہد کے ساتھ تاریخ کا گہرا مطالعہ کر کے اس حقیقت کو تلاش کیا کہ منکرین بیعت کے انکار کا سبب یزید کا فسق و فجور نہیں تھا کیونکہ وہ اس وقت فاسق و فاجر ہی نہ تھا اس حقیقت کو آپ حضرات ان صفحات میں دلائل صحیحہ کے ساتھ جانیں گے انشاء اللہ عزوجل لیکن اس سے پہلے یہ جانتا ضروری ہے کہ

سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے

بیعت یزید جبری تھی یا اختیاری؟

اس سوال کے جواب سے پہلے یہ جانتا ضروری ہے کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ

من اول الملوك - ہونے کے باوجود خلیفہ راشد بھی تھے جس طرح کہ جمہور ائمہ  
اعل سنت کا مذہب ہے چنانچہ امام احمد رضا محدث بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
اسناد المسند کی شرح المسند المسند کے صفحہ ۲۳۱ پر فرماتے ہیں۔

أما عند أهل الحق فاستقامة الخلافة له رضي الله تعالى عنه من  
يوم صلح السيد المجتبی صلی اللہ تعالیٰ علی جده الکریم و  
أبيه وعليه وعلی أمه وأخيه وسلم وهو الصلح الجلیل الجمیل  
الذی ترجاه رسول الله ﷺ وجعله ناشئاً عن سيادة سيدنا  
الحسن رضي الله عنه اذ يقول في الحديث الصحيح المروى في  
الجامع الصحيح إن ابني هذا سيد لعل الله أن يصلح به بين  
فئتين عظيمتين من المسلمين وبه ظهر أن الطعن على الأمير  
معاوية رضي الله عنه طعن على الإمام المجتبی بل على جده  
الکریم ﷺ بل على ربه عز وجل فان تفويض أمانة المسلمين  
بيد من هو كذا وكذا بزعم الطاعنين خيانة للإسلام  
والمسلمين وقد ارتكبتها معاذ الله الإمام المجتبی وارتضاها  
رسول الله ﷺ وهو ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحی فی  
حفظه.

ترجمہ: بہر حال اہل حق کے نزدیک حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت کا حصول  
حضرت سیدنا حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ کے صلح کے دن سے ہی ہو گیا تھا اللہ تعالیٰ ان کے جد  
کریم پر رحمت کاملہ نازل کرے اور ان کے والد ماجد اور ان پر اور ان کی والدہ  
ماجدہ پر اور بھائی پر رحمت کاملہ اور سلامتی نازل فرمائے۔ اور یہ وہ عظیم اور

حضرت امیر المومنین معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ انھوں نے خود کو اول  
الملوک فرمایا دیکھیں (الہدایہ میں کے حالات میں)



خوبصورت صلح ہے جس کے وقوع کی امید کا اظہار رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور آپ ﷺ نے اسے سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ کی سیادت سے پیدا ہونے والا قرار دیا کیونکہ بخاری شریف میں مروی صحیح حدیث پاک میں آپ ﷺ نے فرمایا "بے شک میرا یہ بیٹا سید ہے امید ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسکے ذریعے مسلمانوں کی عظیم جماعتوں کے مابین صلح فرمائے گا"

اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ حضرت امیر معاویہ ہا پر طعن خود امام حسن ہا پر طعن ہے بلکہ ان کے جد کریم (امام الانبیاء ﷺ) پر طعن ہے بلکہ ان کے رب عزوجل پر طعن ہے کیونکہ مسلمانوں کی خلافت کی لگام اس شخص کے ہاتھ میں دینا جو طعن کرنے والوں کے گمان کے نزدیک ایسا دیا ہو۔ یہ اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ خیانت ہے اور معاذ اللہ اس کا ارتکاب امام حسن مجتبیٰ ہا نے کیا اور رسول اللہ ﷺ اس پر راضی ہوئے حالانکہ نبی پاک ﷺ و ما یطعن من الھدی ان ھو فادحی یوحی کی صفت کے ساتھ متصف ہیں۔ اس بات کو خوب یاد کر لو۔

لیکن ان کی ملوکیت کی خلافت کے ساتھ آمیزش فقط اس قدر تھی کہ منکرات شرمیہ میں سے کسی منکر شرعی کا ارتکاب کیے بغیر مباحات میں توسع اور نظام حیات میں تکلف پیدا فرمایا اور وہ بھی نفسانیت سے نہیں بلکہ شرعی اجتہاد کے ساتھ اسی لیے ان کی خلافت اور سابقین خلفائے راشدین کی خلافت میں مساوات نہیں نہ یہ کہ ان کی خلافت خلافت راشدہ ہی نہیں امام عبدالعزیز پر حاوی خیر اس میں فرماتے ہیں۔

کَانَ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ لَمْ يَتَوَسَّعُوا فِي الْمَبَاهِجِ وَكَانَ سَبْرُهُمْ سَبْرَةَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّبْرِ عَلَى طَبَقِ الْعَيْشِ وَالْجَهْدِ فِي

الانصاف والاتقاء عن مقتضیات الطبائع البشریة واما  
معاویة فهو وان لم یر تکب منکر الکذبه توسع فی المباحات  
ولم یکن فی درجۃ الخلفاء الراشدین فی اداء حقوق الخلافۃ لکن  
عدم المساواة بهم لا یوجب قدحاً فیہ

ترجمہ: خلفائے راشدین نے مباح چیزوں میں توسع نہ فرمایا اور خلفائے  
راشدین کی سیرت نگلی پیش پر صبر کرنے میں اور انصاف کی فراہمی میں کوشش  
کرنے میں اور بشری طبیعتوں کے تقاضوں سے بچنے میں نبی پاک ﷺ کی  
سیرت جیسی تھی۔ بہر حال اگرچہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کسی منکر شرعی کا ارتکاب  
نہیں کیا لیکن انہوں نے مباح چیزوں میں توسع اختیار فرمایا اور خلافت کے حقوق  
کی ادائیگی میں خلفائے راشدین کے درجہ میں نہ تھے لیکن خلفائے راشدین کے  
ساتھ عدم مساوات ان میں کسی عیب کو لازم نہیں کرتا۔

انکے رنگ طوکیست کا شرعی اجتہاد کے ساتھ ہونے پر بطور دلیل حضرت سیدنا  
فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ان پر حسین بن جریج کی کہنے کے بعد ذانت ڈپٹ کرنے  
کے بعد یہ قول مبارک ہے

ما رأیت الا عیڑاً وما بلغنی الا عیڑ

ترجمہ: میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ میں خیر کے سوا کچھ نہ دیکھا اور مجھے  
ان کے متعلق خیر کی خبر پہنچی ہے۔

اس فرمان کا پورا قصہ طبقات ابن سعد اور الاصابہ میں سیدنا امیر معاویہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے۔

## طبقات کی روایتیں

قال : أخبرنا أحمد بن محمد بن الوليد الأزرقی والوليد بن عطاء بن الأخر  
الحکیمان قالوا - حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي عن جده قال - دخل معاوية  
على عمر بن الخطاب وعليه ثفة خضراء ، فنظر إليها أصحاب رسول الله ، فوجدوا  
لما رأى ذلك عمر وثب إليه ومعه الذرة فجعل صرنا لمعاوية ، ومعاوية يقول -  
الله الله يا أمير المؤمنين ! هم ! هم ! قال - فلم يكلمه حتى رزع مجلسي في  
مجلسه ، فقال له انقوم : لم صرث الغنى يا أمير المؤمنين ؟ ما في قومك مثله !  
فقال - والله ما رأيت إلا خيرا وما يلقى إلا خيرا ولكني رأيت - وأشار بيده -  
فأحييت أن أضع منه (١٧)

قال - أخبرنا أحمد بن محمد بن الوليد الأزرقی والوليد بن عطاء بن الأخر قالوا -  
حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الأموي عن جده : أن أبا سفيان دخل على عمر بن  
الخطاب فمره عمر بابه يزد بن أبي سفيان . قال : أجرك الله في ابنك يا أبا سفيان ،  
فقال : أتى نبي يا أمير المؤمنين ؟ قال - بريد بن أبي سفيان ، قال - فمست بعت على  
عمه ؟ قال : معاوية أحياه ، وقال عمر : إنه لا يعمل لنا أن نبرع ثعلبنا .

ترجمہ : فرماتے ہیں کہ ہمیں احمد بن محمد بن ولید ازرقی اور ولید بن عطاء بن افرکی  
نے بیان کیا اور انہیں عمرو بن یحییٰ بن سعید اموی نے اپنے دادا سے روایت کی  
کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کے پاس حاضر ہوئے اور محمد بن یزید پاشاک پہنچے ہوئے تھے اور صحابہ کرام نے انکی  
طرف دیکھنا شروع کر دیا۔ جب فاروق اعظم سرکار کی ان پر نظر پڑی تو آپ کوڑا  
لے کر انہیں مارنا شروع کر دیا اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے لگے اللہ  
اللہ اے امیر المؤمنین مجھے کس جرم میں سزا دے رہے ہیں تو حضرت فاروق اعظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ جواب نہ دیا اور اپنی جگہ پر بیٹھ گئے تو لوگوں نے عرض  
کیا اے امیر المؤمنین اس کو جو ان کو کس لئے سزا دی ہے حالانکہ یہ قوم کا منفرد شخص

ہے تو آپ نے فرمایا میں نے خبری دیکھی ہے اور مجھے ان کی خبر کی خبر ہی پہنچی ہے۔  
لیکن میں نے تمہارا سا تکبر دیکھا تو چاہا کہ اس کو نیچے کر دوں۔

ترجمہ ۲: فرمایا ہمیں احمد بن محمد بن ولید ازرقی اور ولید بن عطاء بن افرنے بیان کیا ہے اور انہیں عمرو بن یحییٰ بن سعید اموی نے اپنے دادا سے روایت کی کہ ابو سفیان حضرت عمر بن خطاب کے پاس حاضر ہوئے اور انکے بیٹے یزید بن ابو سفیان فوت ہو چکے تھے تو فاروق اعظم سرکار نے ان کی تعزیت کی تو انہوں نے عرض کی کہ ان کی جگہ کسی کو مقرر کرنا ہے تو آپ نے فرمایا اسکے بھائی معاویہ کو کیونکہ ہمارے لئے جائز نہیں کہ ہم کسی مصلح شخص کو دور کریں۔

اسی ملوکیت اجتہادی کی وجہ سے سابقہ کتب میں نبی آخر الزمان علیہ السلام کی شان و پہچان میں فرمایا گیا۔

و ملکہ بالشام

ترجمہ: اور ان کی بادشاہت ملک شام میں ہوگی۔

جیسا کہ سنن الداری کے شروع میں حضرت کعب الاحبار سے مروی ہے۔





سبز و شاداب علاقہ میں رہتے ہیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں تجھے بتاتا ہوں جو تیری اپنے نفس کے ساتھ مہربانیاں ہیں اور صبح کے وقت تیرا سوتا ہے جبکہ اصل حاجت لوگ دروازہ کے باہر ہوتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جب ہم وادی ذاطویٰ میں پہنچے تو حضرت معاویہؓ نے نئی ہشاک پہنی تو حضرت عمرؓ نے خوشبو محسوس کی اور فرمایا کہ تم حج کیلئے نکلے معمولی حالت میں جب اللہ تعالیٰ کا عظیم مہر آیا تو خوشبودار کپڑے نکال کر پہن لئے؟ تو حضرت معاویہؓ نے عرض کی میں نے یہ کپڑے اپنے رشتہ داروں کے ہاں جانے کیلئے پہنے ہیں آپ کی طرف سے مجھے یہاں بھی ایذا پہنچی ہے اور شام میں بھی پہنچی ہے۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں حضرت عمرؓ سے حیا کرتا ہوں تو آپ نے وہ کپڑے اتارے اور احرام والے کپڑے پہن لئے۔ اس روایت کی یہ سند قوی ہے۔ جب یہ ثابت ہو چکا تو یہ بھی سمجھنا چاہیے۔

### بلا مشاورت کوئی کام نہ کرتے تھے

کیونکہ آپؐ اپنے دور خلافت میں اپنے ساتھ دینی اور سیاسی مسائل کو فیصلہ اور طے کرنے کے لیے مجتہدین صحابہ کرام اور تابعین احسان کی جماعت رکھتے تھے جن کی مشاورت کے بغیر کوئی قدم نہیں اٹھاتے تھے اس کے دلائل اور شواہد میں سے ایک دلیل اور شاہد یہ ہے کہ حضرت سیدنا محمد بن عبدی رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے قتل کا فیصلہ کرنے سے پہلے ایک ایسی عظیم الشان جماعت سلف کے ساتھ مشاورت فرمائی کہ جس جماعت میں حضرت ابو مسلم خولانی رضی اللہ عنہ جن پر مسئلہ کذاب کی آگ گلزار بن گئی ایسے جلیل القدر تابعی سر فہرست تھے مشاورت کا قصہ صحیح سند کے ساتھ مسائل الامام احمد بروایت ابنہ صالح جلد ۳ صفحہ ۳۲۸ پر درج ذیل گفتگوں کے ساتھ موجود ہے۔

لها بعض بحجر بن عدي بن الادبر و أصحابه من العراق إلى معاوية بن أبي سفيان . استشار الناس في قتلهم فنهى المشير و منهم الساكف فدخل معاوية إلى منزله فلما صلى الظهر قام في الناس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم جلس على منبره فقام المنادي فنادى أين عمرو بن الأسود العنسي فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ألا إنا بحسن من الله حصين لم نؤمر بتركه . وقولك يا أمير المؤمنين في أهل العراق ألا وأنك الراعي ونحن الرعية . ألا وأنك أعلمنا بدائعهم وأقدرنا على دوائهم . وإنما علينا أن نقول : {سمعنا وأطعنا} غفر الله لك ربنا وإليك المصير فقال معاوية : أما عمرو بن الأسود فقد تبرأ اليك من دعائهم ورمى بهما بين عيني معاوية ثم قام المنادي فنادى : أين أبو مسلم الخولاني فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فلا والله ما أبغضناك منذ أحبكناك . ولا عصيناك منذ أطعناك . ولا فارقتناك منذ جامعناك . ولا نكثنا بيعتنا منذ بايعناك . سيوفنا على عواتقنا . إن امرتنا أطعناك . وإن دعوتنا أجبتناك . وإن سبقتنا أدر كناك . وإن سبقتنا نظرتناك . ثم جلس ثم قام المنادي فقال : أين عبد الله بن عمر الشرعي فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : وقولك يا أمير المؤمنين في هذه العصاة من أهل العراق . إن تعاقبهم فقد أصبى . وإن تعف فقد أحسنت فقام المنادي فنادى أين عبد الله بن أسد القسري فقام فحمد الله وأثنى عليه

ثم قال: يا امير المؤمنين رعيك وولايتك واهل طاعتك ان  
تعا قهرهم فقد جنوا أنفسهم العقوبة . وان تعف فان  
العفو اقرب للمتقوي يا امير المؤمنين لا تطع فيدا من كان  
غشوما لنفسه ظلوما بالليل نؤوما عن عمل الآخرة يا امير  
المؤمنين ان الدنيا قد انقضت اوتادها ومالت بها عمادها و  
احبها اصحابها . واقترب منها ميعادها . ثم جلس فقلت  
لشر حميل : فكيف صنع ؟ قال : قتل بعضا و استحي بعضا  
وكان فيمن قتل محمد بن عدي بن الادبر . قال : قدم لتعرب  
عنه فقال : لا تطلقوا عني حديدنا وادفوني وما اصاب الثرى  
من دمي . فاني التقي انا و معاوية بالجماعة . قال ابو المغيرة : كان  
ابن عياش لا يكاد يحدث بهذا الحديث الا بكى بكاء شديدا

ترجمہ: جب حضرت محمد بن عدي بن ادبر اور ان کے ساتھی عراق سے حضرت امیر  
معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجے گئے۔ تو انہوں نے ان کے  
قتل میں لوگوں سے مشورہ کیا ان میں سے بعض نے مشورہ دیا اور بعض نے خاموشی  
اختیار کی۔ پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھر تشریف لے گئے جب ظہر  
کی نماز پڑھائی تو لوگوں میں خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اللہ عزوجل کی  
حمد و ثناء بیان کی پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر بیٹھ گئے تو ایک منادی نے کھڑے  
ہو کر اعلان کیا کہ عمر بن اسود غسی کہاں ہیں پس وہ کھڑے ہوئے انہوں نے اللہ  
عزوجل کی حمد و ثناء بیان کی پھر فرمایا سنو بے شک ہم اللہ تبارک و تعالیٰ کے ایسے  
مضبوط قلعے میں ہیں جس کے چھوڑنے کا حکم ہمیں نہیں دیا گیا اور اے امیر المؤمنین  
اہل عراق کے ہارے میں آپ نے مشورہ طلب فرمایا تو ہماری گزارش یہ ہے کہ



آپ حاکم ہیں اور ہم رعایا ہیں اور آپ ہم سب سے زیادہ ان کی بیماری کو جانتے ہیں اور آپ ہم میں سے سب سے زیادہ ان کی دوائی پر قادر ہیں اور ہم پر تو لازم ہے کہ ہم کہیں **مصحدا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر** یعنی ہم نے سنا اور ہم نے اطاعت کی اے ہمارے پروردگار تجھ سے معافی چاہتے ہیں اور تیری طرف ہی پلٹتا ہے۔ پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا بہر حال عمر بن اسود ہمارے سامنے ان کے خونوں سے بری ہو گیا ہے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھوں کے سامنے ان کو پھینک گیا ہے۔

پھر منادی نے کھڑے ہو کر اعلان کیا کہ ابو مسلم خولانی کہاں ہیں پس وہ کھڑے ہوئے اللہ عزوجل کی حمد و ثناء بیان کی اور پھر فرمایا حمد و صلوات کے بعد اللہ عزوجل کی قسم ہم نے آپ سے بغض نہیں رکھا۔ جب سے آپ سے محبت کی اور نہ ہی آپ کی نافرمانی کی جب سے آپ کی اطاعت کی اور نہ ہی ہم آپ سے جدا ہوئے جب سے آپ کے ساتھ ملے اور نہ ہی آپ کی بیعت توڑی جب سے آپ کی بیعت کی ہماری تلواریں ہمارے کندھوں پر ہیں اگر آپ ہمیں حکم دیں گے تو ہم آپ کی اطاعت کریں گے اور اگر آپ ہمیں دعوت دیں تو ہم دعوت قبول کریں گے اور اگر آپ ہم سے آگے بڑھ گئے تو ہم آپ کو پالیں گے اور ہم آگے بڑھے تو ہم آپ پر نظر رکھیں گے۔

پھر وہ بیٹھ گئے۔ پھر منادی نے ندا کی کہ عبداللہ بن عمر شرمی کہاں ہیں۔ پس وہ کھڑے ہوئے اللہ عزوجل کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا اے امیر المومنین اہل عراق کی اس جماعت کے متعلق آپ فرمان جاری کرنا چاہتے ہیں اگر آپ انہیں سزا دیں تو آپ اس میں مصیب ہیں اور اگر آپ معاف کر دیں تو یقیناً آپ احسان فرما رہے ہیں پھر منادی نے کھڑے ہو کر ندا کی کہ عبداللہ بن اسد قسری کہاں ہیں پس

کھڑے ہوئے انہوں نے اللہ عزوجل کی حمد و ثناء بیان کی پھر فرمایا اے امیر المومنین وہ آپ کی رعایا ہیں اور آپ کے زیر تصرف ہیں اور آپ کے زیر اطاعت ہیں اگر آپ انہیں سزا دیں تو یقیناً انہوں نے اپنے آپ کو سزا کا مستحق بنایا اور اگر آپ معاف کریں تو معاف کرنا تقویٰ کے زیادہ قریب ہے اے امیر المومنین آپ ہم میں سے کسی ایسے شخص کی اطاعت نہ کریں جو اپنی ذات کی وجہ سے جھگڑا کرنے والا ہے اور رات کو اپنے آپ پر ظلم کرنے والا ہے اور آخرت کے لیے عمل سے سو جانے والا ہے۔ اے امیر المومنین بے شک دنیا کی سیخیں اکھڑ چکی ہیں اور اس کے ستون گرنے کے قریب ہیں (اس کے باوجود) دنیا والے دنیا سے محبت کرتے ہیں حالانکہ ان کا وقت مقرر قریب آچکا پھر وہ بیٹھ گئے (راوی کہتے ہیں) کہ میں نے حضرت شریک بن جابر (اس کے بعد) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیسے فیصلہ کیا تو انہوں نے فرمایا ان میں سے بعض کو قتل کر دیا اور بعض کو زندہ چھوڑا اور جن کو قتل کیا ان میں جابر بن عدی بن ابی جابر تھے جب جابر بن عدی آگے اس لئے بڑھے کہ ان کی گردن ماری جائے تو انہوں نے کہا کہ مجھ سے بیٹریاں نہ اٹارتا اور اس مٹی کو دفن کر دینا جہاں میرا خون پہنچے پس بے شک میں اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ محشر کے میدان میں ملیں گے۔ ابوالخیرہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس جب بھی یہ حدیث بیان کرنے لگتے تو بہت زیادہ روتے۔

اس قصہ کی مزید سندیں اور روایات دیکھنی ہوں تو تاریخ دمشق ابن عساکر حنفی ۱۷۵ میں حضرت جابر بن عدی کے حالات ملاحظہ کرنا چاہیے (ابن خلدون مقدمہ میں اٹھائیسویں فصل کے آخر میں لکھتے ہیں)

فلقد تبين أن الخلافة قد وجدت بدون الملك أولاً ثم التمس

معانہما واختلطت ثم انفرد الملك حيثما افرقت عصبته  
من عصبية الخلافة

ترجمہ: پس بے شک اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اولاً بادشاہت کے بغیر خلافت  
پائی گئی پھر خلافت و ملوکیت ایک دوسرے کے ساتھ مل جل گئیں پھر ملوکیت الگ  
ہوئی جس وقت ملوکیت کا تعلق خلافت کے تعلق سے جدا ہوا۔

تاریخ دمشق میں سند حسن کے ساتھ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
حالات میں یسوع بن مہران رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا۔

أول من جلس على المنبر معاوية واستأذن الناس  
في القعود طأذنوا له

ترجمہ: سب سے پہلے منبر پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیٹھے اور بیٹھنے میں  
لوگوں سے اجازت طلب کی تو لوگوں نے اجازت دے دی۔

اسی لیے سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جو جماعت مولا علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے درسا میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

ما رأيك رجلا كان أخلق للملك من معاوية ان كان الناس  
ليردون منه على أرجاء واد رحب . ولم يكن بالضييق المحصر  
الغصص المتطيق يعني ابن الزبير

ترجمہ: میں نے کوئی ایسا شخص نہیں دیکھا جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے زیادہ بادشاہت کے لیے موزوں ہو بلاشبہ لوگ آپ کی طرف سے وسیع وادی  
کے کناروں پر وارد ہوتے (یعنی لوگ اُن سے اپنی ضرورتوں کو بلا در پیچ پورا کرتے  
تھے اور بخیل قلیل البرکت غصیلے نہ تھے۔

(طبقات ابن سعد حضرت امیر معاویہ کے حالات میں اور مصنف عبدالرزاق

جلد ۹ صفحہ ۲۵۶ باب ذکر الحسن علیہ السلام دونوں کی سندیں صحیح ہیں)

یہ لفظ طبقات کے ہیں اور مصنف کے لفظوں میں یوحون کے بعد یو اچ کا اضافہ ہے اور انصر العنصر کے بعد ہے خیال رہے امام محدث عبدالرزاق کا اس قول مبارک کو باب ذکر الحسن میں ذکر کرنے سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ امام حسن علیہ السلام کا سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت سپرد کرنا خالی خون ریزی اور فساد سے بچنے کے لیے ہی نہیں تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ان کے استحقاق خلافت کو بھی ملحوظ رکھا گیا تھا پھر اس قول مبارک میں حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابلے میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخلاق کی تحسین و ترجیح بھی مخالفین کے لیے تازیانہ ہے۔

اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأیت أحدا بعد عثمان أخلص بمحق من صاحب

هذا الباب یعنی معاویہ

ترجمہ: میں نے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد اس دروازے والے (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے زیادہ حق کے مطابق فیصلہ کرنے والا کسی کو نہیں دیکھا۔

ایک اور اہم حوالہ امام اعظم سلیمان بن مہران کوئی تابعی کے سامنے حضرت عمر بن عبدالعزیز ثانی عمر کے عدل کا ذکر چھڑا۔ آپ نے فرمایا اگر تم معاویہ کو دیکھتے تو کیسا ہوتا کسی نے عرض کی حوصلے میں؟ فرمایا نہیں عدل میں۔ کتاب السنۃ ابو بکر خلال ج ۱ صفحہ نمبر ۳۴۲ نمبر ۶۶۷ سند مقبول ہے۔



(۶۶۷) - أخبرنا محمد بن علي . قال : ثنا أبو بكر الأثرم ، قال : حدثنا  
 أحمد بن جونس أبو حاتم الحنفي ، قال : ثنا أبو هريرة المكتب جواب قال  
 كنا عند الأصمى ، فذكروا عمر بن عبد العزيز وعنده ، فقال الأصمى :  
 « فكيف لم لكنكم مقلوبة ؟ » قالوا : يا أبا محمد ، يعني : لم يخلعه ؟ قال :  
 لا والله ، إلا بل في عهده .<sup>(۳)</sup>

اور مشہور امام مجاہد فرماتے ہیں

لورأيتهم معاوية لقلتم : هذا المهدي .

ترجمہ: اگر تم حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھتے تو ضرور کہتے کہ یہ مہدی  
 ہیں۔ (بحوالہ تاریخ دمشق جلد ۱۶ سیر اعلام النبلاء والہدایہ والنہایہ)

بالا تقریر و تحریر سے جب یہ ثابت ہو گیا کہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 اپنے دینی اور سیاسی مسائل کو مشاورت کے ساتھ حل کرنے کے عادی تھے تو یہ بھی  
 ثابت ہوا کہ استخلاف یزید میں بھی یقیناً مشاورت سے کام لیا تھا اس لئے استخلاف  
 یزید عہد سے پہلے آپ کا ذہن شریف چند صحابہ کرام داخل بیت عظام رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم میں سے خلیفہ بنانے کا تھا جیسا کہ تاریخ ابی زرہ دمشقی اور تاریخ دمشق  
 میں سیدنا سعید بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات میں سند گج کے ساتھ آیا  
 ہے اور یہ الفاظ تاریخ دمشق کے ہیں۔

عن قبيصة بن جابر قال : بعثني زياد الى معاوية في حوائج فلما  
 فرغت منها قلت له : يا امير المؤمنين كلما جئت له فقد فرغت  
 منه . وبقيت لي حاجة أصدرها في مصادرها قال : وما هي ؟ فقد  
 قلت من لهذا بعدك . فقال : وما أنت منذاك ؟ ولم يا امير  
 المؤمنين فوائله الى قريب القرابة عظيم الشرف ناصح المحبب  
 واذ الصدر . فسكت ساعة ثم قال : بين أربعة من بني عبد

مداف: کریمہ قریش سعید بن العاص و فہی (قریش) حباء و  
 دہاء و صفاء عبد اللہ بن عامر و أما الحسن بن علی فرجل سہد  
 کریم و أما القاری لکتاب اللہ الفقیہ فی دین اللہ الشدید فی  
 حدود اللہ فروان بن الحکم و اما رجل نفسه فعبد اللہ بن عمر  
 و أما رجل یرد الشریعة مع دواہی السباع و یروغ روغان  
 المہلب فعبد اللہ بن الزہیر

یعنی قہیہ بن جابر فرماتے ہیں مجھے حضرت زیاد نے کسی کام پر حضرت امیر  
 معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجا جب میں اپنے کام سے فارغ ہوا تو عرض کی  
 یا امیر المؤمنین یہ خلافت آپ کے بعد کس کی ہوگی تو آپ کچھ دیر خاموش رہے پھر  
 فرمایا ان چند شخصوں میں سے کسی کی ہوگی یا تو کریم قریش سعید بن العاص رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ (صحابی) یا تو قریش کے حیا زیر کی دامائی اور سخاوت میں جواں مرد عبد اللہ  
 بن عامر قریشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (صحابی) یا مرد سید و کریم حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ یا قرآن کا قاری دین کا فقیہ حد و خداوندی میں شدید مروان بن حکم یا مرد فقیہ  
 عبد اللہ بن عمر یا انتہائی بہادر حیلہ گر (دین پر کار بند رہنے میں) عبد اللہ بن زہیر۔

قارئین کرام: اس صحیح روایت سے سیدنا معاویہ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کے اس ذہن شریف اور مسئلہ خلافت کے متعلق مستقبل میں اس خیال شریف کا  
 علم ہوتا ہے جو انہوں نے ابتداءً بنایا ہوا تھا اور چونکہ مذکورہ حضرات میں سے کوئی  
 بھی ان کی اولاد میں سے نہیں اور نہ ہی تمام کے تمام ان کے عہسی رشتہ دار ہیں بلکہ  
 مختلف قبائل کے عظماء اور اہل حل و عقد میں سے تھے۔ خصوصاً امام حسن رضی اللہ  
 عنہ۔ اس سے ان کی حسن نیت اور تعظیم اہل بیت اور اجتہاد شریعت اور خیر خواہی  
 امت ایسے احوال کریمہ اور صفات عالیہ ظاہر ہو جاتے ہیں اور یہ بھی آپ کے مسئلہ

خلافت میں مجتہد ہونے کے دلائل میں سے ایک روشن اور صحیح دلیل ہے لہذا آپ کا اس خیال شریف سے روگردانی کرنا یقیناً کسی شرعی دلیل پر مبنی ہوگا اور وہ شرعی دلیل اتحاد ملت کو قائم رکھنا اور افتراق سے امت کو دور رکھنا تھا جو امت کی اصلاح اور بقاء کی بنیاد ہے اور اسلام کے وقار اور اشاعت کا مقتضی ہے۔ اتحاد ملت کا نقد ان اور افتراق امت کی سب سے بڑی فحوت قرآن کی نص کے مطابق بزدل ہو جانا اور امت کی ہوائی کا مٹ جانا ہے۔ حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے استخلاف یزید کے موقع پر اس شرعی دلیل کے موجب و محرک بننے پر ہلکے دنگ ان کے ہم نوا اور موافقین صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضہ اللہ تعالیٰ عنہم کے انکی ہم نوائی اور موافقت کرنے کا محرک اور موجب بننے پر سب سے بڑا اور صحیح ثبوت درج ذیل قول شریف ہے جو ایک جلیل القدر صحابی سے سند صحیح کے ساتھ طبقات ابن سعد اور تاریخ خلیفہ وغیرہ میں موجود ہے صحابی کا نام شریف انس بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے طبقات کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

قال: أخبرنا يحيى بن حماد قال: حدثنا أبو عوانة عن داود بن عبد الله عن حماد بن عبد الرحمن قال: دخلنا على أسير رجل من أصحاب رسول الله ﷺ حين استخلف يزيد بن معاوية. قال: تقولون إن يزيد ليس بخير أمة محمد ولا أفقهها فقهًا ولا أعظمها فيها عرفًا وأنا أقول ذلك ولكن والله لأن مجتمع أمة محمد ﷺ أحب إلي من أن تفرق أرايتكم بها لو دخل فيه أمة محمد ﷺ وسعهم أكان يعجز عن رجل واحد لو دخل فيه؟ قال: قلنا: لا. قال: أرايتكم لو أن أمة محمد ﷺ قال: كل رجل منهم لا أمر يقدر أعي ولا أخذ ماله أكان هذا يسعهم؟

قال: قلنا: نعم قال: فذلك ما أقول لكم ثم قال رسول الله ﷺ: لا يأتيك من الحياء الا خير. قال حميد: فقال صاحبنا ان في قصص لقمان أن بعض الحياء ضعف وبعضه وقار لله قال: ثم خرجنا أنا وصاحبنا.

یعنی حمید بن عبد الرحمن فرماتے ہیں ہم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک صحابی حضرت اسیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے جب یزید غلیف بتایا گیا تھا تو انہوں نے فرمایا کیا تم یہ بات کہتے ہو کہ یزید امت محمدیہ علیہم السلام کا افضل و اعلیٰ شخص نہیں نہ تو ان سے بڑا فقیہ ہے اور نہ ہی مرتبہ میں ان سے بڑا ہے ہم نے عرض کی جی ہاں اس صحابی نے فرمایا میں بھی یہی کہتا ہوں لیکن واللہ مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ امت متفق ہو جائے اور تفرقہ سے بچ جائے بتاؤ اگر پوری امت دروازہ سے گزر جائے تو کیا ایک شخص اس دروازہ سے نہیں گزر سکے گا؟ ہم نے کہا کیوں نہیں تو پھر فرمایا بتاؤ اگر ہر ایک شخص یہی کہے کہ میں اپنے بھائی کا خون نہ بہاؤں گا اس کا مال نہیں لوٹوں گا کیا ان کو ایسا کرنے کی گنجائش ہوگی کہ نہیں ہم نے کہا ہوگی فرمایا میں تمہیں یہی کہتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا ہے حیاتیرے پاس سوائے خیر کے کچھ نہ لائے گا حمید فرماتے ہیں میرے ساتھی نے کہا لقمان کے قصوں میں آتا ہے بعض حیا کمزوری ہے اور بعض حیا اللہ کی طرف سے وقار حمید فرماتے ہیں اس بات پر شیخ کے ہاتھ کا پھنک لگ گئے اور فرمایا تم میرے گھر سے چلے جاؤ تم میرے پاس کیوں آئے (یہ ناراضگی حضور کے فرمان کے مقابلے میں حضرت لقمان کی بات کو پیش کرنے پر تھی)

حمید فرماتے ہیں میں ان کو ٹھنڈا کرتا رہا حتیٰ کہ وہ ٹھنڈے ہو گئے حمید فرماتے ہیں پھر ہم وہاں سے نکل آئے خیال رہے ان صحابی پاک کے والد کا نام راقم

المحرف نے طبقات ابن سعد حضرت اولیٰ قرنی کے حالات سے معلوم کیا ہے  
 تاثرین اس صحیح روایت نے ہم کو جہاں ایک طرف حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے یزید کو ولی عہد مقرر کرنے کا شرعی غدر اور معقول دینی  
 اور سیاسی سبب بتلایا ہے تو دوسری طرف یہ دو باتیں بھی ظاہر کر رہی ہے

(۱)۔ اس وقت یزید فاسق فاجر نہیں تھا اور نہ ہی اس وقت سبب تنازع اور باعث  
 اختلاف اس کافق و فاجر تھا بلکہ اس کا سبب اس کی بنیست امت میں بہتر اور  
 افضل لوگوں کے موجود ہوتے ہوئے اس کا ولی عہد اور خلیفہ بننا تھا۔

(۲)۔ اتحاد امت کا تحفظ اور افتراق طے کا دفاع ایسا عظیم موجب و محرک صرف  
 اور صرف سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیش نظر ہی نہیں تھا دیگر صحابہ  
 اور اہل بیت کرام (حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار برادر زادہ مولا علی اور امام  
 محمد بن حنفیہ جگر گوشہ مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے سامنے بھی موجود تھا اس  
 سے ان لوگوں کو ہدایت حاصل کرنی چاہئے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے بغض اور نفرت رکھتے ہیں اور طرح طرح کے بے سرو پا الزام  
 لگاتے ہیں۔

## ولی عہد بنانے پر شرعی دلیل

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اپنے  
 آخری ایام میں بغیر صحابہ کے ساتھ مشاورت کرنے کے خلیفہ اور ولی عہد منتخب فرمانا  
 بطور دلیل کافی ہے اور اس کی معقول وجہ بھی موجود ہے کہ جب ارباب حل و عقد کسی  
 ایک شخص پر اس کے امام اور امیر المومنین ہونے کے لئے مطمئن اور راضی ہو  
 جاتے ہیں اور اپنے دین اور دنیا کے لیے اس پر اعتماد کر چکے ہوتے ہیں تو ولی عہد



بتانے میں بھی اس کو با اعتماد سمجھنا ان کا حق ہے اور اگر بالفرض بعض حضرات خلیفہ کے اس عمل پر راضی نہیں ہوتے تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا امام ابو نعیم اصفہانی کی کتاب الامت کے صفحہ ۳۲۶ پر یہ مقولہ حکمت مندرج ہے۔

ولو أن امرأ كان أقوم من قدح لو جدت له غامزاً ولن تعدل الحسنة ذائلاً.

یعنی اگر کوئی آدمی تیرے زیادہ سیدھا ہوتا تو اس پر نکتہ چینی کرنے والا ضرور ہوتا ہے اور حسین چہرہ عیب جو سے محفوظ نہیں ہوتا ایسے کہتے ہیں القلیل کالمعدوم اور للاً کثر حکم الكل اب ساجد تمام تقریر سے اصل سوال کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے یزید کے لیے بیعت جبرائی گئی تھی یا اختیار اس کا جواب معلوم ہو چکا کہ وہ بیعت ولی عہد اور اختلاف ارباب حل و عقد اور اعلیٰ مشاورت کی مشاورت سے حاصل کیا گیا تھا محض جبر و اکراہ سے نہیں (قوی اشکال) لیکن یہاں ایک قوی اشکال باقی ہے جس کا ازالہ ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ حلیۃ الاولیاء وغیرہ میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت موجود ہے۔

أن معاوية أخبر أن عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير خرجوا من المدينة عائذین بالكعبة منبيعة يزيدي بن معاوية قال: فلما قدم معاوية مكة تلقاه عبد الله بن زبير بالتدعيم فطأ حكة معاوية وسأله عن الاحوال ولم يعرض بشيء من الأمر الذي بلغه ثم لقي عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر فتفأ وضا معهما في أمر يزيدي ثم دعا معاوية ابن الزبير فقال له: هذا صديقك أنت استر لنفسك هذين الرجلين وسندك هذا الأمر وإنما أنت تلعب رواق لا

تخرج من حجر إلا دخلت في آخر. فقال ابن الزبير: ليس بي شقاق ولكن أكره أن أبايع رجلين أيكما لطيف بعد أن أعطيكما العهود والمواثيق؛ فإن كنت ملئت الأمانة فبايع ليزيد فدعني لبايعه معك. فقام معاوية حين أبوا عليه فقال: إلا أن حديث الناس ذات عور وقد كان بلغني عن هؤلاء الرهط أحاديث وجد بها كذباً وقد سمعوا وأطاعوا ودخلوا في صلح ما دخلت فيه الأمة.

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتایا گیا کہ عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ تینوں حضرات بیعت یزید سے فرار کرتے ہوئے کعبہ کے پناہ گزین بننے کے لیے مدینے سے تشریف لے گئے۔ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ مکرمہ میں تشریف لائے تو ان کا حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقام مخیم پر استقبال فرمایا اور دونوں حضرات آپس میں گپ شپ لگاتے رہے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے احوال کے متعلق پوچھا اور انکار بیعت کا کوئی مسئلہ نہ بھیڑا پھر حضرت عبداللہ بن عمر اور عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ملے تو ان دونوں نے بیعت یزید پر گفتگو فرمائی پھر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امین زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا اور فرمایا کہ یہ سارا تیرا کام ہے تو نے ان دونوں کو پھسلایا ہے اور اس کام کا پیشوا بنا ہے تو ایک حیلہ گر لومزی ہے جو ایک سوراخ سے نکلتی ہے اور دوسرے میں داخل ہو جاتی ہے اس پر حضرت امین زبیر نے فرمایا مجھ میں کسی قسم کی مخالفت نہیں لیکن میں دو مخصوص کی بیعت کرنا پسند نہیں کرتا تم دونوں کے ساتھ عہد و میثاق باندھنے کے بعد تم دونوں میں سے کس کی اطاعت

کروں گا بتائیں؟ اگر آپ امارت و خلافت سے بیزار ہو چکے ہیں۔ تو یزید کی بیعت کر لیں محرم بھی آپ کے ساتھ اس کی بیعت کر لیں گے جب ان صاحبوں نے انکار فرمایا تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور خطبہ ارشاد فرمایا کہ خبردار لوگوں کی بات نہ چسب یعنی غلط ہے ان تین حضرات کی جانب سے مجھے ایسی باتیں پہنچی ہیں جن کو میں نے مجھوت پایا ہے یہ حضرات مع اطاعت کر چکے ہیں اور امت جس خیر کی بات میں داخل ہو چکی ہے اس میں یہ بھی شامل ہو چکے ہیں یہ علیہ کی روایت ہے تاریخ خلیفہ کی روایت اس سے طویل تر اور کئی وضاحتوں پر مشتمل ہے اور سند اس کی اگرچہ ضعیف ہے کہ اس میں نعمان بن راشد راوی صدوق سنی الحفظ ہے لیکن اس کے ضعف کی وجہ چونکہ کذب و غیرہ نہیں بلکہ ضعف حافظہ ہے اس لیے وضاحت کے باب میں مقبول ہے۔

حدثنا وهب بن جرير بن حازم قال: حدثني أبي قال: قال نعمان بن راشد عن الزهري عن ذكوان مولى عائشة قال: لما أجمع معاوية أن يسارع لابنه يزيد حج فقدم مكة في نحو من ألف رجل فلما دنوا من المدينة خرج ابن عمر وابن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر فلما قدم معاوية المدينة سعد المديري فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر ابنه يزيد فقال: من أحق بهذا الأمر منه ثم ارتحل فقدم مكة فقص طوافه ودخل منزله. فبعث إلى ابن عمر فتشهد وقال: أما بعد يا ابن عمر فإني قد كنت أحتسب أنك لا تحب أن تبيت ليلة سوداء ليس عليك أمر ولا أحتذرك أن تشق عصا المسلمين وأن تسعى في فساد ذات بينهم فلما سكنت تكلم ابن عمر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما

بعد فإنه قد كانت قبلك خلفاء لهم أبناء لهم أبناءك بخير من  
أبنائهم فلم يروا في أبنائهم ما رأيت أنت في ابنك ولكنهم  
اختاروا للمسلمين حيث عملوا الخيار. وأنت تحذوني أن أشق  
عصا المسلمين. فإذا اجتمعوا على أمر (١٢٩ ظ) فإنما أنا رجل  
منهم. قال: يرحمك الله فخرج ابن عمر وأرسل إلى عبد الرحمن  
بن أبي بكر فتشهد وأخذ في الكلام. فقطع عليه كلامه فقال  
:إنا والله لو حدثت أنا وكذاك في أمر ابنك إلى الله. وأنا والله لا  
نفعل. والله لترقن هذا الأمر شوري في المسلمين أو لنفريها  
عليك جذعة ثم وثب فقام. فقال معاوية: اللهم اكفني عما  
شئت ثم قال: على رسلك أيها الرجل لا تشرفن بأهل الشام  
فإني أخاف أن يسبقوني بنفسك حتى أخبر العشي أنك قد يا  
يعت ثم كن بعد على ما بدالك من أمرك ثم أرسل إلى ابن  
الزبير فقال: يا ابن الزبير إنما أنت ثعلب رواق. كلما خرج من  
جحر دخل آخر. وإنا قد عمدت إلى هذين الرجلين. فندفعت في  
مداخرهما وجمعتهما على غيرهما فتكلم ابن الزبير فقال: إن  
كنت قد مللت الإمارة فاعتزلها وعلم ابنك فلبايعه.  
أرأيت إذا بايعنا ابنك معك لا يكما نسمع. لا يكما نطيع. لا  
نجمع البيعة لكما والله أبدا ثم قام. فراح معاوية فصعد  
المذبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إنا وجدنا أحاديث الناس  
ذوات عوار. زعموا عن ابن عمر و ابن الزبير و ابن أبي بكر  
الصديق لم يبايعوا يزيد قد سمعوا وأطاعوا وبايعوا له.

فقال اهل الشام : لا والله لا نرضى حتى يبايعوا على رؤوس  
الناس . والا ضربنا اعدائهم . فقال : مه سبحان الله ما أسرع  
الناس إلى قريش بالسوء . لا أسمع هذه المقالة من أحد بعد  
اليوم ثم نزل فقال الناس : بايع ابن عمر وابن الزبير وابن أبي  
بكر الصديق ويقولون : لا والله ما بايعنا . ويقول الناس : بلى  
لقد بايعتم . وارتمل معاوية فلعى بالشام . وحدثنا وهب  
قال : حدثني أبي عن أيوب عن نافع قال : خطب معاوية فذكر  
ابن عمر فقال : والله ليبايعن أو لا قتلته . فخرج عبدالله بن  
عبدالله بن عمر إلى أبيه فأخبره وسار إلى مكة ثلاثاً فلما أخبره  
بكي ابن عمر . فبلغ الخبر عبدالله بن صفوان فدخل على ابن عمر  
فقال : أخطب هذا بكنا . قال : نعم . فقال : ما تريد . أتريد  
قتاله . فقال : يا ابن صفوان الصبر خير من ذلك فقال ابن  
صفوان : والله لكن أراد ذلك لأقَاتله . فقدم معاوية مكة .  
فنزّل ذا طوى . فخرج إليه عبدالله بن صفوان فقال : أنت الذي  
ترغم أنك تقتل ابن عمر ان لم يبايع لا بك . فقال : أنا أقتل  
ابن عمر . إلى والله لا أقتله .

ترجمہ: ہم سے وہب بن جریر بن حازم نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں نعمان بن  
راشد نے بیان کیا حضرت زہری وہ حضرت امام عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام  
ذکوان سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ نے اس بات کا فیصلہ فرمایا کہ ان کے بیٹے یزید کے لیے بیعت لی جائے تو  
انہوں نے حج کا قصد فرمایا پس وہ ایک ہزار افراد کے ساتھ مکہ مکرمہ تشریف لاتے



پھر جب وہ مدینہ طیبہ کے قریب ہوئے تو عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن زبیر، عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں سے رخصت ہو کر مکہ شریف کی طرف چل پڑے۔ پھر جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ شریف پہنچے تو منبر پر جلوہ افروز ہوئے کہ یزید سے زیادہ کون خلافت کا حقدار ہے پھر وہاں سے کوچ فرما کر مکہ مکرمہ تشریف لائے طواف زیارت ادا فرمایا اور اپنے گھر تشریف لے گئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف پیغام بھیجا (جب عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لے آئے) تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا اے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ مجھ سے یہ بات بیان کیا کرتے تھے کہ آپ پسند نہیں کرتے کہ آپ ایک تاریک رات اس طرح گزاریں کہ آپ پر کوئی امیر نہ ہو اور میں آپ کو مسلمانوں کے اتحاد کو توڑنے اور ان کے مابین فساد کی کوشش کرنے سے ڈراتا ہوں پس جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خاموش ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلام شروع فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا اب بعد ہے شک آپ سے پہلے ایسے خلفاء گذر چکے جن کے ایسے جلیل القدر بیٹے تھے کہ آپ کا بیٹا ان کے بیٹوں سے بہتر نہیں ہے۔ پس انہوں نے اپنے بیٹوں کے متعلق اس چیز کا خیال نہ فرمایا جو آپ نے اپنے بیٹے کے لیے خیال فرمایا سبقتہ خلفاء نے مسلمانوں کو اختیار دیا کہ وہ عہدہ لوگوں کو اس کام کے لیے اختیار فرمائیں اور آپ مجھے مسلمانوں کے اتحاد کو توڑنے سے ڈراتے ہیں پس جب وہ کسی معاملہ میں اتحاد فرمائیں گے تو میں بھی ان میں سے ایک فرد ہوں گا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تعالیٰ عز و جل تجھ پر رحم فرمائے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں سے تشریف لے گئے تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ

عند نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف پیغام بھیجا (جب وہ  
تشریف لائے) انہوں نے حمد و ثناء کے بعد کلام شروع کیا تو حضرت امیر معاویہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی بات کافی تو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ  
عند نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی قسم آپ پسند کرتے ہیں کہ ہم آپ کو آپ کے بیٹے  
کے معاملے میں اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں اور بعد اہم ایسا نہیں کریں گے۔ اللہ  
عزوجل کی قسم آپ کو یہ معاملہ مسلمانوں کی مجلس شوریٰ کے مابین پیش کرنا ہوگا۔

پھر وہ فوراً اٹھے اور تشریف لے گئے تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے یہ دعا کی اے اللہ عزوجل تو جیسے چاہے اس کے لیے مجھے کافی ہوگا پھر انہوں  
نے فرمایا اے عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبر و تحمل سے کام لو اہل شام  
کے پاس نہ جانا کیونکہ مجھے خدشہ ہے کہ تمہیں قتل کرنے میں وہ مجھ سے سبقت لے  
جائیں گے حتیٰ کہ میں عشاء کے وقت لوگوں کو بتاؤں گا کہ تو نے بیعت کرنی ہے پھر  
اس کے بعد جو مناسب سمجھتا کرنا پھر انہوں نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
طرف پیغام بھیجا (جب وہ تشریف لے آئے) تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ  
عند نے فرمایا اے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تم ایک حیلہ گر لو مڑی ہو جب  
بھی ایک سوراخ سے نکلتے ہو تو دوسرے میں داخل ہو جاتے ہو بے شک تم نے ہی  
ان میں دونوں کو سہارا دیا (یعنی بیعت کے معاملہ سے پھسلا یا)۔ پھر ان دونوں کی  
مادک میں پھونکا اور ان کو ان کے نظریہ کے غیر پر ابھارا پس حضرت عبداللہ بن زبیر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کلام شروع فرمایا اور کہا کہ اگر آپ حکومت سے اکتا چکے ہیں  
تو اس سے الگ ہو جائیں اور اپنے بیٹے کو پیش کریں ہم اس کی بیعت کریں آپ  
ہمیں بتائیں کہ ہم جب آپ کے ساتھ آپ کے بیٹے کی بیعت کریں گے تو تم  
دونوں میں سے ہم کسی کی بات سنیں گے اور کس کی اطاعت کریں اللہ عزوجل کی قسم

ہم کبھی بھی تم دونوں کے لیے بیعت کو جمع نہیں کریں گے پھر حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھ کر چلے گئے تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خوشی کا اظہار فرمایا اور منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور اللہ عزوجل کی حمد و ثناء بیان کی پھر فرمایا کہ ہم نے لوگوں کی باتوں کو پر عیب یعنی غلط پایا انہوں نے عبداللہ بن عمر عبداللہ بن زبیر اور عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے متعلق یہ گمان کیا کہ انہوں نے یزید کی بیعت نہیں کی حالانکہ ان اصحاب ثلاثہ نے بات سن کر اطاعت کی اور یزید کی بیعت کی تو شامیوں نے کہا ہم اس وقت تک راضی نہ ہونگے جب تک وہ لوگوں کے سامنے بیعت نہ کریں ورنہ ہم ان کی گردنیں اڑا دیں گے تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ازراہ تعجب سبحان اللہ فرمایا اور کہا ظہر و کس قدر لوگ قریش کو تکلیف دینے میں جلدی کرتے ہوں آج کے بعد میں کسی سے یہ بات نہ سنوں پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر سے اتر گئے تو لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ عبداللہ بن عمر عبداللہ بن زبیر اور عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیعت کر لی اور یہ حضرات ثلاثہ کہنے لگے اللہ عزوجل کی قسم ہم نے بیعت نہیں کی اور لوگ کہنے لگے کیوں نہیں یقیناً تم نے بیعت کی اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوچ فرما کر شام تشریف لے گئے۔ اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ ہم سے دھب نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں مجھ سے میرے والد نے ایوب سے بیان کیا اور انہوں نے حضرت نافع سے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبہ ارشاد فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ذکر فرمایا تو فرمانے لگے اللہ عزوجل کی قسم وہ ضرور بیعت کر لے گا یا میں اسے قتل کر دوں گا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے حضرت عبداللہ اپنے والد کے پاس گئے اور انہیں اس بات کی خبر دی۔

پس جب انہوں نے اپنے باپ کو خبر دی تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رو پڑے اس سارے معاملہ کی خبر عبداللہ بن صفوان کو پہنچی وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے اور انہوں نے عرض کی مجھے اس طرح خبر دی گئی ہے آپ نے فرمایا جی ہاں (معاملہ ایسے ہی ہے) انہوں نے عرض کی آپ کا کیا ارادہ ہے کیا آپ ان کے ساتھ جنگ کرنا چاہتے ہیں تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے ابن صفوان جنگ سے صبر کرنا جنگ سے بہتر ہے تو ابن صفوان نے کہا اللہ عزوجل کی قسم اگر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ چاہتے ہیں تو میں ان کیساتھ ضرور جنگ کروں گا پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ مکرمہ میں وادی ذی طوی میں پہنچے تو عبداللہ بن صفوان ان کے پاس تشریف لائے اور کہا آپ ہی وہ شخص ہیں جو یہ گمان کرتے ہیں کہ آپ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کر دیں گے اگر وہ آپ کے بیٹے کی بیعت نہ کریں تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذراہ تعجب فرمایا کہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کروں گا؟ اللہ عزوجل کی قسم میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل نہیں کروں گا۔

بلکہ بیعت یزید کے لئے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قتل کی دھمکی دینا اور حضرت عبداللہ بن صفوان کا ابن عمر کی حمایت کرنا طبقات ابن سعد میں دو صحیح سندوں کے ساتھ آیا ہے۔ مفسر ملاحظہ ہو۔

نلقاه الناس ونلقاه عداؤه بن صفوان ليس نلقاه فقال ايها ما جتنا به، جتنا لعننا  
عداؤه بن عمرو قال. ومن يقول هذا ومن يقول هذا ومن يقول هذا ثلاثاً.

فقال. لسيرنا اسما عيل بن ابراهيم من ابن عوف عن مالح قال: لما قدم معاوية  
الحدية حلف علي بن مبرور رسول الله، ﷺ، ليعتق ابن عمر. قال فجعل اهلنا يفتشون  
عليه وجاء عداؤه بن صفوان إلى ابن عمر فدخلوا بيتاً وكنت على باب البيت، فجعل  
عداؤه بن صفوان يقول: أفسرك؟ حتى يفتنك؟ والله لو لم يكن إلا أنا وأهل بيتي  
لفانك دونك قال فقال ابن عمر: اعلنا أفسر في حرم الله؟ قال وسمعتُ سجدتك  
المولة مني فلما دعا معاوية نلقاه الناس ونلقاه عداؤه بن صفوان فقال ايها ما جتنا  
به، حدث لعننا عداؤه بن عمرو قال. والله لا أعتله

ترجمہ: فرمایا ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے ابن عوف سے اور انہوں نے مالح سے  
روایت کیا۔ کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ تشریف لائے تو منبر پر  
حلف اٹھایا کہ میں ابن عمر کو قتل کروں گا۔ تو عبد اللہ بن صفوان ابن عمر کے پاس آئے  
اور ایک کمرے میں بیٹھ کر گفتگو کی اور میں دروازے پر تھا۔ تو عبد اللہ بن صفوان  
فرمانے لگے کہ آپ کیوں چپ بیٹھے ہیں وہ آپ کو قتل کرنے کیلئے تیار ہیں۔ اللہ کی  
قسم اگر کوئی اور نہ ہو تو میں اور میرے اہل آپ کی خاطر لڑیں تو حضرت ابن عمر نے  
فرمایا۔ کیا میں اللہ کے حرم میں ممبر نہ کروں؟ تو جب حضرت معاویہ قریب آئے تو  
لوگوں نے ان کا استقبال کیا حضرت عبد اللہ بن صفوان بھی پہنچ گئے تو آپ نے فرمایا  
سنو ہمارے پاس کیسے آئے کیا ابن عمر کو قتل کرنے آئے؟ تو حضرت معاویہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اللہ کی قسم میں ان کو قتل نہیں کروں گا۔

## ازالہ اشکال

جہاں تک غلط بیانی کی بات ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان حضرات کے  
جواب اور کلام سے ایک گونہ اقرار سمجھا جاتا ہے۔ حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ کا فرمانا مجھے کوئی مخالفت نہیں پھر فرمانا تم خلافت سے دست بردار ہو کر اس کیلئے



بیعت لوہم حاضر ہیں۔ کیا معنی رکھتا ہے اس سے تو صاف پتہ چلتا ہے کہ بیعت زبیر پر وہ ذاتی طور پر کوئی اعتراض نہ رکھتے تھے اگر اعتراض تھا بیک وقت دو بیعتوں کو قائم رکھنے کا تھا اور اس کا جواب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے بالکل واضح ہے کہ دونوں بیعتیں مستقل نہیں تھیں جس طرح کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ولی عہد مقرر فرمایا تو دو بیعتیں بیک وقت قائم ہونے اور موجود رہنے کا اعتراض اٹھانا غلط تھا کیونکہ مستقل نہیں تھیں اسی طرح یہ تھیں اور جہاں تک جبر و اکراہ کا تعلق ہے تو اس کا جواب اس روایت میں آپ نے دیکھ لیا کہ محل شام کے لوگوں کی وہ جماعت جو آپ کے ہم رکاب تھی انہوں نے جبر کرنا چاہا لیکن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں منع فرمایا یہ کہہ کر کہ قریش کے ساتھ بدی کیا معنی؟ میں آج کے بعد ایسی بات ہرگز نہ سنوں ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ چونکہ ان حضرات کی کلام سے صریح انکار نہیں بلکہ ایک نوع کا اقرار سمجھا جاتا ہے لہذا آپ نے ان کی طرف سے بیعت کے اقرار کا اعلان فرمادیا اور دونوں اعتراضوں کے جواب میں مزید یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ مان لیا غلط بیانی کی گئی تھی اور جھوٹ بولا گیا تھا لیکن دیکھنا ہوگا دونوں کا متفقہ و داعی مصلحت تھی یا مفصدت تھی ثانی کا متفی ہونا صحابہ سے چھینی ہے۔ رعی اول یعنی مصلحت تو اس کا گناہ نا ہونا چھینی ہے (دروغ مصلحت آمیز بہ ازراستی) (ترجمہ: مصلحت کا جھوٹ فتنہ انگیز سچ سے بہتر ہے۔) حکم موضوع میں سے ہے بلکہ شرائع مستترہ متواترہ میں سے ہے لیکن حضرت مولانا علی کی بیعت کیلئے جبر و اکراہ ثابت ہے چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں صحیح سندوں کے ساتھ آیا ہے کہ حضرت طلحہ و حضرت زبیر نے فرمایا۔ (مکوار کے زور پر ہم سے بیعت لی گئی)

ان ربیعة کلمت طلحة فی محمد بن مسلمة فقالت کما فی  
بحر العدو حين جاء تعا بیعتک هذا الرجل ثم أنت الآن تقالنه  
أو کما قالوا. فقال: ائی أدخلت المحش ووضع علی عنقی اللج  
فقيل بايع والا قتلناک قال: فبايعت عرفت أنها ربیعة ضلالة  
قال التهمی: وقال ولید بن عبد الملك: ان منافقا من منافق  
اهل العراق. جهلة بن حکیم. قال الزبیر: فانک قد بايعت  
فقال الزبیر: ان السیف وضع علی عنقی فقيل لی: بايع والا  
قتلناک قال: فبايعت

ترجمہ: ربیعہ بی بی نے طلحہ سے محمد بن مسلمہ کے متعلق بات کی اس نے کہا ہم دشمن  
کے سامنے تھے جس وقت ہمارے پاس تمہارے اس شخص (یعنی مولا علی) کے  
بیعت کرنے کی خبر پہنچی پھر اب تم اس سے جنگ کرتے ہو پس اس نے کہا مجھے مجبور  
کے درختوں کے جھنڈ میں داخل کیا گیا اور میری گردن پر کوار رکھ دی گئی پھر مجھ سے  
کہا گیا بیعت کرو ورنہ ہم تجھے قتل کر دیں گے تو میں نے اس حال میں بیعت کی میں  
جانتا تھا کہ یہ بیعت بیعت ضلالہ ہے۔ تھی کہتے ہیں کہ ولید بن عبد الملك نے کہا  
کہ اصل عراق کے منافقوں میں سے ایک منافق جہلہ بن حکیم ہے اس نے  
حضرت زبیر سے کہا بیشک آپ بیعت کر چکے ہیں حضرت زبیر نے فرمایا کہ میری  
گردن پر کوار رکھ کر مجھ سے کہا گیا بیعت کرو ورنہ ہم تمہیں قتل دیں گے تو میں نے  
بیعت کر لی۔

لیکن خیال رہے کہ مولا علی کی بیعت کے لئے یہ جبر و اکراہ آپ کے علم  
و اطلاع کے بغیر ان لوگوں کی طرف سے تھا جو سبکی نظریات کے حامل تھے اور مولا  
علی کی جماعت میں قتل سیدنا عثمان غنی کے بعد شامل ہو گئے تھے کیونکہ سیدنا صدیق

اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح سیدنا مولا علی رضی اللہ عنہ سے صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا۔

لا حاجة لي في امركم انا معكم فمن اختاركم فقد رضى به  
ترجمہ: مجھے تمہارے معاملے میں کوئی حاجت نہیں میں تمہارے ساتھ ہوں جیسے تم  
پسند کرو میں اس پر راضی ہوں۔

بلکہ صحیح بخاری کے مطابق حضرت اسامہ بن زید جو کہ رجاہل کثی، محاسن  
المؤمنین اور تنقیح المقال کے مطابق عیسان علی علیہ السلام سے ہیں اور محبوب رسول  
خدا ہیں اور حضور کے محل بیت میں سے ہیں۔ کیونکہ ان کے والد گرامی زید بن  
حارثہ حضور کے منہ بولے بیٹے ہیں۔ امام حسین علیہ السلام نے ان کی تمجید و تکفین  
فرمائی اور قرعے ادا فرمائے۔ جب انہوں نے مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیت  
المال کا حصہ مانگا تو انہوں نے کچھ نہ دیا مگر اس وجہ سے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ نے قتل حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پریشانی کی وجہ سے بیعت نہ  
فرمائی اور جمل و صفین میں غیر جانب دار رہے لیکن امام حسن امام حسین اور امام  
عبداللہ بن جعفر طیار رضی اللہ عنہم نے بیت المال سے ان کو مال کثیر دیا۔

چنانچہ صحیح بخاری کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ للمحسن بن علی ان  
ابنہی هذا السيد حدیث نمبر ۷۱۱۰

اخبرني محمد بن علي أن حرملة مولى أسامة أخبره قال عمرو :  
وقد رأيت حرملة قال: أرسلني أسامة الى علي وقال : انه  
سيسألك الآن فيقول: ما خلف صاحبك ؟ فقل له: يقول لك  
لو كنت في شدي الأسد لأحببت أن أكون معك فيه لكن هذا  
أمر لم أرها فلم يعطني شيئاً فذهب الى حسن و حسين و ابن

جعفر فأقر والی را حلتی۔

ترجمہ: عمرو بن دینار رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے محمد بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی اور انہیں حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام حرمہ نے خبر دی۔ حضرت عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے حرمہ کو دیکھا حرمہ نے فرمایا مجھے حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (مدینہ سے کوفہ) میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجا اور فرمایا بے شک وہ عنقریب تم سے پوچھیں گے اور کہیں گے تمہارے صاحب کو کس چیز نے پیچھے چھوڑا (یعنی وہ میری مدد کرنے کیوں نہیں آیا) اور تم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہنا وہ اسامہ کہتے ہیں کہ اگر آپ شیر کے منہ میں ہوتے تو میں آپ کے ساتھ وہاں ہونے کو پسند کرتا لیکن یہ (یعنی مسلمانوں کیساتھ جنگ کرنا) ایک ایسا معاملہ ہے جس کو میں جائز نہیں سمجھتا۔ پس انہوں نے مجھے کوئی چیز نہ دی تو میں حضرت حسن، حضرت حسین اور عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گیا انہوں نے میرے لیے سواری سامان سے بھر دی۔

تنبیہ: اس صحیح روایت سے چند باتیں ناقابل رد ثابت ہوتی ہیں

(۱)۔ مولا علی کی طرف سے بھی خلافت اور اپنے موقف کی حمایت کے لیے سخت اور نرم ہر طرح کا رویہ اختیار کیا گیا تھا

(۲)۔ بڑے بڑے اتفاقی محبوبان خدا اور رسول جل و علی و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مولا علی کی خلافت اور حمایت سے پیچھے رہے اپنے اجتہاد کی وجہ سے مگر ان کی شان محبوبیت اور علو مرتبت میں کچھ فرق نہیں آیا لہذا اس مختلف اور مخالفت کی وجہ سے ان کی یاد دہندوں کی تکفیر و تفسیق کرنے والوں کو اپنی سوء عاقبت کی فکر کرنی چاہیے تنقیح المقال والے کو یہ حقیقت لکھنا پڑی

نعم حب النبی ﷺ له و تاملره علی الجیش یدل علی وثاقه  
لعدم تعقل تاملره ﷺ الفاسق علی الجیش و لكن  
الاشکال فی صدور مدافیات من الرجل  
یعنی نبی طیبہ السلام ﷺ سے محبت فرمانا اور ان کو لشکر کا امیر بنانا ان  
کے با اعتماد ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ  
بات غیر معقول ہے کہ وہ کسی فاسق کو لشکر کا امیر بنائیں لیکن منافی اعتماد باتوں  
کا ان سے صادر ہونا بھی بلا اشکال ہے اصل رفق کا ایسے اشکالات سے نکلنا  
محال ہے

(۳)۔ اصل بیعت کا دینی و دنیاوی مسائل میں اجتہاد فرمانا اور اس اجتہاد میں کبھی خطا  
واقع ہو جانا بھی ثابت ہوا کیونکہ ظاہر ہے مولانا علی کا حضرت اسامہ کو مال نہ دینا  
اگر اجتہادی صواب ہے تو آپ کے شہزادوں کا دینا یقیناً اجتہادی خطا ہے اور  
اگر یہ اجتہادی صواب ہے تو وہ اجتہادی خطا ہے لہذا اصل بیعت کرام کے  
متعلق عصمت من الخطا اجتہادی کا نظریہ کتنا حماقت اور خلاف اصل بیعت ہے۔  
اطاعت امیر المؤمنین کے فریضے کی ادائیگی کے پیش نظر رضا  
مندی سے یزید کی بیعت کرنے والے صحابہ کرام اور اصل بیعت  
عظام کے اسمائے گرامی بمع ان کے مختصر حالات سن وفات اور  
حوالہ جات پیش خدمت ہیں۔

خیال رہے حضور غوث پاک میراں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد و خلیفہ اور  
اسماء الرجال کے مشہور امام (الکمال فی اسماء الرجال) کے مصنف امام عبد الغنی  
مقدسی رضی اللہ عنہ کا ایک فتویٰ یزید سے متعلق امام حافظ ابن رجب حنبلی نے

الذیل علی طبقات المحتالہ امام موصوف کے ترجمہ کے آخر میں نقل فرمایا ہے بیعت الفاظ درج ذیل ہیں۔

وسئل عن یزید بن معاویۃ، فأجاب: خلافتہ صحیحۃ قال: وقال بعض العلماء: بايعه ستون من أصحاب رسول الله ﷺ منهم ابن عمر. وأما محبته: فمن أحبه فلا يدكر عليه. ومن لم يحبه فلا يلزمه ذلك. لأنه ليس من الصحابة الذين صحبوا رسول الله ﷺ. فيلتزم محبتهم أكراما لصحبهم وليس ثم أمر يمتاز به عن غيره من خلفاء التابعين كعبد الملك وبنیہ. وإنما يمدح من التعرض للوقوع فيه خوفا من السلق إلى أبيه. وسد الباب للفتنة.

ترجمہ: یزید بن معاویہ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا اسکی خلافت درست ہے اور فرمایا بعض علماء نے کہا ہے کہ ساٹھ صحابہ نے اس کی بیعت کی ان میں سے ایک عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں اور جہاں تک یزید کے ساتھ محبت کا تعلق ہے جو اس سے محبت کرے اس پر انکار نہیں کیا جاسکتا اور جو اس سے محبت نہ کرے اس پر کوئی الزام نہیں کیونکہ وہ ان صحابہ میں سے نہیں جنہیں حضور علیہ السلام کی محبت میسر ہوئی۔ کہ ان کی محبت کا التزام ضروری ہو ان کی محبت کے اکرام کے پیش نظر اور یہاں کوئی ایسا معاملہ نہیں ہے جس کی وجہ سے یزید اپنے علاوہ خلفائے تابعین سے ممتاز ہو سکے جیسا کہ عبد الملک اور اس کے بیٹے اور یزید کے متعلق طعن کے درپے ہونا اس خوف سے منع ہے کہ یہ طعن اس کے والد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف زبان درازی کا سبب نہ بنے اور فتنے کے دروازے کو بند کرنے کے لیے۔

اس فتویٰ میں مجال نظر کے ساتھ جوابات ہمیں پیش کرنا مطلوب ہے وہ ہے



امام عبداللہ بن مقدس کے معاصر یا مسابق بعض علماء کا یہ قول کہ ساتھ صحابہ کرام نے یزید کی بیعت کی لیکن ہم بجز اللہ تعالیٰ ۵۷ صحابہ اور اصل بیت عقلم مع ضروری تفصیلات پیش کر رہے ہیں۔ لیکن اجمالاً گزارش یہ ہے کہ حضرت معاویہ کی طرف سے یزید کی ولی عہدی کی بیعت لینے کی تاریخ قول صحیح کے مطابق سن ۵۴ ہجری ہے لہذا جو صحابہ اور اصل بیت اس تاریخ میں زندہ اور موجود تھے انہوں نے لامحالہ یزید کی بیعت کی تھی لہذا ان کی فہرست پیش کی جاتی ہے

صحابی کا نام	مختصر حالات	سن وفات	حوالہ
(۱)۔ جابر بن عبد اللہ الانصاری	بیعت عقبہ میں حاضر ہوئے تھے	۵۸ھ	البدایہ والنہایہ
(۲)۔ ابوسعید خدری سعد بن مالک بن سنان انصاری خزرجی خدی	صحیح سند سے ثابت ہے کہ ہم حوہ کی لڑائی میں شریک ہونے کی بجائے غار میں چھپ گئے تھے	۵۴ھ	البدایہ والنہایہ
(۳)۔ ابوالعباس انصاری خالد بن زید	قتل یزید کی اہمیت میں جہاد کرتے ہوئے شہید ہوئے یزید کو یمن و تہذیب کی حمت فرمائی اور اس نے پوری کی	۵۵ھ	صحیح بخاری ۱۔ ابوالعباس احمد۔ باب صلاة النوافل جلد ۱ حدیث نمبر ۱۱۸۵
(۴)۔ حضرت امیر بن جابر	ان کی روایت پیچھے گزر چکی ہے	نامعلوم	طبقات ابن سعد الاستیعاب: احمد الطاہر تاریخ خلیفہ
(۵)۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاص بن مضر	حضور میں پہنچنے کی طرف سے ان کو کتابت حدیث کی اجازت ملی تھی	۶۵ھ	

(۶)۔ نعمان بن بشیر النصاری	یہ پہلے بچے ہیں جو بعدِ ہجرت انصارِ اخیار کے گھر پیدا	۵۰۰	تاریخ دمشق اور البدایہ والنہایہ وغیرہ
-------------------------------	--	-----	--

ہوئے حضور ﷺ نے گزرتی دی فرمایا محمود سیرت جنے کا مفید ہو کر مرے گا اور جنت میں جائے گا

(۷)۔ ابو واقد لیثی	حدیث ذات النواط کے راوی ہیں	۵۶۹	البدایہ
--------------------	--------------------------------	-----	---------

(۸)۔ معبد بن خالد جہنی		۵۷۲	طبقات ۵۳۳
---------------------------	--	-----	-----------

(۹)۔ عبداللہ بن عامر	حضرت عثمان غنی کے ماسوں زاد بھائی ہیں حضور ﷺ	۵۹۸	البدایہ
-------------------------	---	-----	---------

نے ان کے منہ شریف میں لعابِ مبارک ڈالا تو نکلنے لگ گئے فرمایا اللہ لعنہ علی تو جس زمین کو  
استعمال کرتے پانی نکل آتا

(۱۰)۔ شداد بن ادس النصاری خزرجی	حسان بن ثابت رضی اللہ معم کے بھتیجے تھے	۵۸۵	تاریخ الذمعی جلد ۲ صفحہ ۸۶
------------------------------------	--	-----	-------------------------------

(۱۱)۔ ابو ہریرہ اسلمی نفل بن عبید	امام عالی مقام کے مبارک سر شریف پر چھری مارنے سے ایک نڈیا دکھائی نہیں دے روکا تھا۔	۵۶۰	تاریخ الذمعی
--------------------------------------	--	-----	--------------

(۱۲)۔ عقیل بن یسار حرثی	صحابی جلیل شریک بیعت رضوان ہوئے درخت	۵۵۹	
----------------------------	---	-----	--

رضوان جس کا قرآن میں ذکر ہے اس کی شاخیں حضور علیہ الصلاۃ والسلام سے آپ ہی ہٹاتے تھے

(۱۳)۔ ابو ہریرہ مہدی الرحمن بن مغیر		۵۶۰	تاریخ الذمعی
--	--	-----	--------------

(۱۴)۔ عقبہ بن عامر جہنی	کاتبِ دیکارئی قرآن تھے	۵۵۸	تاریخ الذمعی
----------------------------	------------------------	-----	--------------

(۱۵)۔ صفوان بن احسط	جنگ یرسبع میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک	جلد ۸
ہوئے مسلک میں بھی محکم کے گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی برامت نازل فرمائی		
(۱۶)۔ انس بن مالک انصاری	خادم رسول اللہ ﷺ اور انہوں نے تو حجاج بن یوسف کو بھی مجھہ قرار دیا اگرچہ تابت بن زبیر سے	جلد ۵
(۱۷)۔ قیس بن سعد انصاری	سولاطی کی خاص فوج شرط انہیں کے میر تھے جس سال حضور ﷺ کی خدمت کی	جلد ۵
(۱۸)۔ عبداللہ بن مالک بن النکبه		الہدایہ
(۱۹)۔ جابر بن حکم بن قیس ابو عبد اللہ الانصاری السلی	جہدی ہیں فتح مکہ کے دن طم بردار انصار تھے	جلد ۵
(۲۰)۔ حمزہ بن عمرو الاسلی	فرماتے ہیں ہم ایک اندھیری مات میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو انکیاں روشنی	جلد ۵
دیکھنے لگ گئیں جس روشنی میں میں نے ساتھیوں کا سامان جمع کیا۔		
(۲۱)۔ شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ مہدیری نجفی صاحب مصلح الکعبۃ	یہ وہی صحابی ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کو گوار مارا چاہا تو آگ کے شعلے نے ظاہر	جلد ۵
ہو کر مد کا اور حضور ﷺ نے فرمایا اے یہ قریب ہو آپ قریب ہو۔ حضور ﷺ نے یہ شریٹ پر ہاتھ رکھ کر فرمایا اے اللہ اسکو شیطان سے بٹا دے دے آپ فرماتے ہیں جب ہاتھ		

جلد ۸  
صفحہ ۳۰۰-۲۹۹

شریف اٹھا یا تو آپ کی ذات شریف مجھے ہر جہت سے پسند تھی کہ میری شہنائی اور دینی سے محبوب تر ہو گئے تھے پھر حضور منجانب سے آگے بڑھے اور دامن سے لڑے حضرت فرماتے ہیں میں دامن کی طرف بڑھا واللہ میرا باپ بھی میرے سامنے آتا میں اس کو بھی قتل کر دیتا امام ابن کثیر نے لکھا ہمارے وقت تک کعبہ کی چابی خوشیہ کے پاس ہی ہے۔

(۲۲)۔ عبدالمطلب	حاشی ہیں۔ یہ شریف سے	۵۶۱ھ
بن ربیعہ بن حارث	دشمن قتل ہو گئے تھے اور	
بن عبدالمطلب بن	دنیا سے جاتے وقت یزید بن	
حاشم۔	معاویہ پلید کو اپنے مال و	

جائیداد وغیرہ کے لیے وصیت کر گئے تھے

(۲۳)۔ الولید بن	امام سیدنا مولا علی وسیدنا	
عقبہ بن ابی معیط	معاویہ کے دور میں شہر قس میں	
حضرت عثمان غنی کے	مکرم لے گئے اور ساری	
مادری بھائی ہیں۔	جسوں نے تادمہ اور غیر	
	جانب دار ہے۔	

(۲۴)۔ برید بن	سفر ہجرت کے دوران ۸۰ نفر	۵۶۲ھ
الحصیب الاسلمی	لے کر حاضر خدمت	الہدایہ

ہوئے اور ایمان لائے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں عشاء کی نماز پڑھائی اور سورۃ مریم شریف کی ابتدائی آیات انہیں تعلیم فرمائیں۔

(۲۵)۔ عمرو بن حزم	ان کو آنحضرت ﷺ نے	۵۶۳ھ
	نجران کا عامل بنایا تھا	جہاں صفحہ ۶۰۶

(۲۶)۔ عقبہ بن باغ	ان کو حضرت معاویہ نے	۵۶۴ھ
الحمیری	افریقہ کے لشکر کا امیر بنایا تھا	الہدایہ

وہاں کا مشہور شہر قیردان جنگی درندوں اور حشرات الارض سے بھرا ہوا تھا حضرت نے دعا مانگی تو سب کے سب اپنے بچوں کو اٹھا کر نکل گئے اور حضرت نے اس صحر قیردان کو بسایا لہذا آپ ہی بانی ہیں۔

(۲۷)۔ سلمہ بن علقمہ الانصاری	فتح مصر میں شریک تھے سیدنا سعادہ و یزید و یزید کی طرف سے مصر کے امیر مقرر ہوئے	۵۶۲ھ	الہدایہ
(۲۸)۔ نوفل بن سعادہ الدیلمی	فتح مکہ و حنین میں شریک ہوئے		
(۲۹)۔ یحییٰ بن سنان الجعفی		۵۶۳ھ	
(۳۰)۔ مسور بن عفرہ	صحابی صغیر ہیں	۵۶۴ھ	الہدایہ
(۳۱)۔ اسید بن عسیر انصاری	یہ نعمتی صحابی ہیں	۵۶۵ھ	
(۳۲)۔ عہدائشہ بن سعدہ فزاری			
(۳۳)۔ جابر بن سمرہ بن جنادہ	باپ بنیادوں صحابی ہیں	۵۶۹ھ	الہدایہ
(۳۴)۔ عاصم بن عمر بن خطاب	حضور ﷺ کے زمانہ شریف میں پیدا ہوئے		
(۳۵)۔ عبدالرحمن بن ابی خزاعی	مولا علی کی طرف سے خراسان کے والی رہے	۵۷۰ھ	
(۳۶)۔ عبدالرحمن بن حنیس مرادی	عبدالملک بن مروان کیساتھ چار پائی پر بیٹھے تھے طلاء صلوات میں سے تھے	۵۷۰ھ	
(۳۷)۔ عمر بن ابی سلمہ مخزومی	ریسب النبی علیہ السلام سیدہ ام سلمہ کے پہلے خاوند سے بچے ہیں اور حضور ﷺ کی گود شریف میں پلے ہیں	۵۷۱ھ	

تاریخ و شق		حضرت ام سلمہ کے غلام تھے اور انہوں نے اس شرط پر	(۳۸)۔ سفینہ مولا رسول اللہ
آزاد فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ کی خدمت کریں گے آل رسول سے خصوصی الفت رکھتے تھے۔ یہی وہ ہیں کہ آکھیا شیر سفینہ تھیں بن راہی راہ جانہ سے۔			
	۵۴۱		(۳۹)۔ علی بن عروہ سعدی
	۵۴۱	ان کو حضور ﷺ نے دعادی اللہم جملہ سو سال کے ہوے ایک بال سفید نہ ہوا	(۴۰)۔ عمرو بن انصاری
	۵۴۱	یہ وہی ہیں جن کے وسیلہ سے حضرت معاویہ نے شام میں بارش کی دعا فرمائی	(۴۱)۔ یزید بن الاسود القرشی
	۵۴۲	باپ پشادلوں صحابی ہیں	(۴۲)۔ براء بن عازب القاری
	۵۴۲	کاری اصل مکہ ہیں	(۴۳)۔ عبداللہ بن السائب مخزومی
	۵۴۲		(۴۴)۔ علی بن بسر مازنی
	۵۴۳	حضور ﷺ نے گزائی دی نور برکت کی دعا مانگی	(۴۵)۔ عبداللہ بن سلج بن اسود القرشی مدنی
	۵۴۳	مکہ شام میں آپ جلیل القدر صحابہ میں شامل ہیں	(۴۶)۔ عوف بن مالک الجعفی
	۵۴۳		(۴۷)۔ عبداللہ بن سعد بن جسم انصاری



(۴۸)۔ عبداللہ بن ابی حدرداسلی		۵۴۳ھ	
(۴۹)۔ ثابت بن اصبغ انصاری	بیعت رضوان والوں میں سے ہیں	۵۴۳ھ	
(۵۰)۔ ابو حمزہ وحبیب بن عبداللہ سہلی		۵۴۳ھ	
(۵۱)۔ سلم بن اکوع انصاری	بیعت رضوانی ہیں فرسان و علماء سے تھے سنی و بدعتی بھی تھے	۵۴۳ھ	
(۵۲)۔ عراب بن ساریہ سلی	صحابی سلی	۵۴۵ھ	
(۵۳)۔ ابوشبلہ فضل جروم بن ماسر		۵۴۵ھ	
(۵۴)۔ زبیر بن فہس ہمدانی		۵۴۶ھ	
(۵۵)۔ مہاش بن عثم اشعری	جنگ یرموک میں شریک ہوئے		
(۵۶)۔ عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب	جعفر طیار مولا علی کے بھائی کے بیٹے ہیں جلیل القدر	۵۸۰ھ	

صحابی ہیں ابو حاشم سے آنحضرت ﷺ کے آخری صحابی ہیں جنہوں نے حاشی صحابہ میں آخر میں وفات پائی حضور ﷺ نے ان کی ولادت کے بعد ہیڈ کیا پھر دعا فرمائی اللھم اعطہ جعفر الی اعلمہ وبارک لہم فی صلفہ (ترجمہ: اے اللہ عزوجل حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو ان کے اہل میں نعم الہدٰی عطا فرما اور عبداللہ رضی اللہ عنہ کو ان کے سودے میں برکت عطا فرما۔) اگلی امی کی نے مرض کی آگیا کہ نہیں حصہ ملے گا۔ (ترجمہ: اے اللہ! عطا فرما انہم) (احمد بن محمد بن حنفیہ واصلت صحیح) (ترجمہ: ہم ان کے لیے ان کے پاس کی جگہ ہے۔)

۵۸۳		(۵۷)۔ طارق بن شہاب بن عبد شمس انسی
۵۸۴	صحابی جلیل اہل صفہ سے ہیں	(۵۸)۔ قتب بن الہذراہ سلسلی
۵۸۵	اہل صفہ سے ہیں محکم میں جو صحابہ دمشق میں فوت ہوئے ان میں سے آخری ہیں	(۵۹)۔ وائلہ بن الاسقع
۵۸۶	کوئی صحابی جلیل ہیں	(۶۰)۔ عبد اللہ بن ابی ادنی
	یہ مصر میں دفن صحابہ میں سے آخری ہیں	(۶۱)۔ عبد اللہ بن الحارث بن جزء زبیدی
۵۸۷	اہل صفہ سے ہیں	(۶۲)۔ قتب بن عبد سلسلی
۵۸۸	صحابی جلیل	(۶۳)۔ المقدم بن سعدی کرب
۵۸۹		(۶۴)۔ ابو امامہ ہاشمی صدیق بن عثمان
۵۹۰	فتح مکہ کے دن پیدا ہوئے حضور ﷺ کے پاس حاضر کے گئے آپ نے دعا فرمائی	(۶۵)۔ حمید بن ذکوان مدنی
۵۹۱	باپ بیماروں صحابی ہیں	(۶۶)۔ عبد اللہ بن بسر بن ابی بسر مازنی

(۶۷) انسائیب بن یزید بن سعید بن ثمامہ	سات سال کے تھے ان کے والد گرامی نے ان کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کرایا	۱۱ھ	
(۶۸) - سہل بن سعد الساعدی	صحابی مدنی جلیل	۱۱ھ	
(۶۹) - ابو امامہ اسعد بن سہل بن سعد بن خنیف انصاری مدنی		۱۱ھ	
(۷۰) - عبدالرحمن بن خالد بن الولید	واقعہ صفین میں حضرت معاویہ کے ساتھ تھے		
(۷۱) - عبداللہ بن خوالہ ازدی	نزیل شام	۱۱ھ	تاریخ الذہبی تاریخ ابن ہشاک
(۷۲)	علم الانساب میں حضرت صدیق اکبر کے شاگرد ہیں حضور ﷺ کی قرأت سن کر مسلمان ہوئے۔	مشہور ۱۰۵۸ھ ۱۰۵۹ھ غیر مشہور ۱۰۶۰ھ	ابن کثیر
(۷۳) - بسر بن ابی ارقطہ	مدنی تھے		
(۷۴) - قیس لہری	انہوں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھائی تھی		
(۷۵) - سعد بن اطلول	امین زیاد نے یزید کی وفات کے بعد اہل بصرہ سے بچنے کے لیے ان کو پناہ کا خط لکھا تھا		طبقات ۲۸۹۸

تنبیہ تتبع اور تلاش سے زیادہ کا بھی امکان ہے

قارئین یہ ان صحابہ کرام کے اسمائے گرامی ہیں جنہوں نے سیدنا معاویہ کی طرف سے استخفاف یزید پر کچھ انکار کیے بغیر ان کے ساتھ اتفاق فرمایا کیا یہ معاذ اللہ بے دین تھے دنیا پرست تھے لالچ یا خوف کے بندے تھے؟ لہذا جو لوگ حضرت معاویہ کے دشمن بنتے ہیں ان کو حضرت معاویہ کے ساتھ ان حضرات کا بھی دشمن بننا پڑے گا اسی لیے ہمارے اصل سنت کے سلف صالحین میں سے جلیل القدر تابعی ثقہ حمزہ عابد حضرت ابو توبہ حبیبی تابعی جن کا نام ربیع بن نافع ہے اور بخاری مسلم کے راویوں میں سے ہیں فرماتے ہیں۔ (معاویۃ ستر لأصحاب النبی ﷺ. فاذا كشف الرجل السترا جترأ علی ما وراءہ)

(تاریخ دمشق جلد ۵۹ صفحہ ۲۰۹)

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ کرام کے لیے پردہ ہیں جب کوئی شخص پردہ ہٹائے گا جو پردے کے پیچھے ہے اس پر دلیر ہو جائے گا اور اسی میں ہے حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

معاویۃ عندنا محبة. فمن رأیناه یبظر الی معاویۃ شرا. انهماء علی القوم. اعنی علی أصحاب محمد ﷺ.

ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے نزدیک آزمائش ہیں جو ان کی طرف ٹیڑھی نظر سے دیکھے گا ہم اسے قوم (یعنی دیگر صحابہ کرام علیہم السلام) کے متعلق بھی قسم قرار دیں گے

اور اسی میں ہے حضرت امام وکیع بن جراح فرماتے ہیں

معاویۃ بمنزلة حلقة الباب من حرکه الھمماء علی من فوقہ.

ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروازے کی کنڈی کی یہ منزلہ ہیں جو اسے حرکت دے گا ہم اسے ان کے اوپر صحابہ کے متعلق بھی مہم قرار دیں گے۔

اسی میں ہے امام احمد بن حنبل نے فرمایا جب ان سے پوچھا گیا کہ ایک شخص حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن العاص کی تنقیص شان کرتا ہے۔

انہ لہ یجتزئ علیہما الا ولہ عیبۃ سوء ما یفرض احد احد من اصحاب رسول اللہ ﷺ الا ولہ داخلۃ سوء۔

ترجمہ: انہوں نے فرمایا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف یہ جرات نہیں کرے گا مگر وہ شخص جو بری خصلت والا ہو۔ رسول اکرم ﷺ کے صحابہ میں سے کسی کے ساتھ بغض رکھنے والا نہیں ہوگا مگر وہی شخص جس کے اندر برائی ہے۔

**بیعت یزید سے انکار کرنے والے اکابرین کے**

**انکار کے اسباب اور وجوہات**

یہی مسئلہ ہمارے اس رسالے کا مقصود اصلی ہے کیونکہ اسی میں مطالعے سے بچنے سے دامن حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اڑایا جانے والا غبار ہرگز پہنچنے نہیں پائے گا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ مکرین بیعت چار مقدس شخصیات تھیں۔

(۱)۔ امام عالی مقام علیہ السلام

(۲)۔ امام حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ

(۳)۔ امام حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

(۴)۔ امام حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ

ان حضرات کا انکار بیعت تاریخ کا اتفاقی مسئلہ ہے ایک مقدس شخصیت سیدنا  
امام عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بیعت سے انکار کرنا اختلافی ہے بعض نے ذکر  
کیا ہے اور بعض نے ذکر نہیں کیا بلا ذری نے انساب الاشراف جلد ۵ صفحہ ۳۰۲  
امیر یزید بن معاویہ کے عنوان کے تحت یہ روایت اس سند کے ساتھ ذکر کی

المداثی عن عبدالرحمن بن معاویہ قال: قال عامر بن مسعود  
الجمہی: انا بمكة اذ مر بنا برید بنی معاویہ فنهضنا الی ابن  
عباس وهو بمكة وعدة جماعة وقد وضعت المائدة ولم یؤت  
بالطعام فقلنا له: یا ابا العباس جاء البرید عوف معاویہ فوجم  
طویلاً ثم قال: اللهم أوسع لمعاویة أما والله ما كان مثل من  
قبله ولا یأتی بعده مثله وان ابنه یزید لمن صالحی أهله فالزموا  
محاسنکم وأعطوا طاعتکم وبیعتکم. هات طعامک یا غلام.  
قال: فبينا نحن كذلك اذ جاء رسول خالد بن العاص وهو علی  
مكة بدعوة للبيعة فقال: قل له اقض حاجتك فيما بینک وبنی  
من حضرتک فاذا أمسیدنا جئناک فرجع الرسول فقال لا بد من  
حضورک فمضى فباع.

اگرچہ اس روایت کی سند میں کلام ہے مگر کذب اور موضوع ہونے سے بعید  
ہے اور اس کا معارض بھی کوئی موجود نہیں اس کا خلاصہ یہ ہے عامر بن مسعود جی کہتے  
ہیں جس وقت حضرت معاویہ کی وفات کی خبر آئی ہم اس وقت مکہ میں تھے ابن  
عباس کے پاس گئے ان کے پاس کچھ لوگ موجود تھے دسترخوان بچھا ہوا تھا ابھی  
کھانا نہیں آیا تھا ہم نے عرض کی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوت ہو چکے  
ہیں تو کچھ دیر غم کے ساتھ خاموش ہو گئے پھر فرمایا اے اللہ حضرت امیر معاویہ رضی



اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے وسعت پیدا فرما خبردار معاویہ پہلوں جیسے نہیں تھے اور پچھلے ان جیسے نہیں ہو گئے اور ان کا بیٹا یزید ان کے صالحین اہل میں سے ہے لہذا اپنی جنگبوں پر رہنا اور اس کی اطاعت اور بیعت کرنا پھر غلام سے فرمایا کھانا لاؤ اتنے میں خالد بن عاص حاکم مکہ کا اہلی آیا یزید کی بیعت کی طرف بلانے کے لیے آپ نے اسے فرمایا خالد سے کہو حاضرین سے بیعت لے لے شام کو میں آ جاؤں گا اہلی چلا گیا یہ کہہ کر کہ آپ کا آنا ضروری ہے آپ تشریف لے گئے اور بیعت کر لی۔ اس روایت سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس نے یزید کو صالح سمجھا اور بلا تکبر اس کی بیعت کی لیکن الہدایہ والنہایہ میں بغیر سند کے حضرت ابن عباس کو منکرین بیعت میں شمار کیا تو ممکن ہے کہ آپ نے ابتداً ان وجوہات کے پیش نظر انکار فرمایا ہو جو آگے مذکور ہوگی بہر حال ان کے انکار بیعت کا سبب یزید کا فسق و فجور ہو ایسی کوئی بات نہیں

## انکار بیعت کے اسباب کا خلاصہ

- (۱)۔ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کی امامت اور خلافت کا بلا ضرورت بعض کے نزدیک جائز نہ ہونا اور خلاف سنت موروث ہونا اسی لئے اہل سنت کے نزدیک جو ترتیب خلافت ہے وہی ترتیب فضیلت ہے۔
- (۲)۔ اپنی اولاد میں خلافت منتقل کرنا طریقہ خلفاء نہیں تھا۔
- (۳)۔ لو عمر بنا تجربہ کار لڑکے کا حاکم بنا۔
- (۴)۔ بیک وقت دو شخصوں کی بیعت کرنا۔
- (۵)۔ اپنے اجتہاد کے مطابق استحقاق خلافت سیدنا معاویہ کا ہی سرے سے قائل نہ ہونا بوجہ مولانا علی کی اجتہاد کی مخالفت کرنے کے مثلاً۔

## امام عالی مقام علیہ السلام کے انکار کا سبب

اس سے پہلے یہاں یہ گزارش کرنا ضروری ہے کہ بعض مؤرخین کے مطابق جن میں سرلہرست جو قابل ذکر ہیں وہ ابن عساکر صاحب تاریخ دمشق ہیں امام عالی مقام اس لشکر کے مجاہدین میں شامل تھے جس لشکر کا امیر یزید کو بنایا گیا تھا چنانچہ تاریخ مذکور جلد ۱۴ صفحہ نمبر ۱۱۱ پر موجود ہے

و توجه غازیا الى القسطنطينية في الجيش الذي كان اموره  
يزيد بن معاوية

ترجمہ: اور آپ جہاد کرتے ہوئے قسطنطنیہ کی طرف متوجہ ہوئے اس لشکر میں جس کا امیر یزید بن معاویہ تھا۔

الهدایہ والنہایہ میں قصۃ الحسن بن علی و سبب خروجہ  
من مکہ کے عنوان کے تحت ہے

وقد کان فی الجيش الذي غزوا القسطنطينية مع يزيد بن  
معاوية فی سنة احدى وخمسين

ترجمہ: اور حضرت امام حسینؑ اس لشکر میں تھے جنہوں نے قسطنطنیہ کے خلاف جہاد کیا یزید بن معاویہ کے ساتھ اکاون 51 ہجری میں۔

## ایک شبہ کا ازالہ

شبہ یہ ہے: مدینہ قیصر کی جنگ کی امارت اور سپہ سالاری یزید کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید یا حضرت فضالہ بن عبید صحابی رسول یا سفیان بن عوف ازدی یا مالک بن صہرہ کو حاصل ہوئی ہے اور سیدنا ابوالیوب زید بن عامر انصاری عبداللہ بن عباس عبداللہ بن عمر عبداللہ بن زبیر امام حسین سلام اللہ

تعالیٰ ملعمم جیسا کا برین یزید کی امارت میں شریک جنگ نہیں ہوئے جیسا کہ تاریخ طبری میں ہے کہ وہ شریک ہوئے بلکہ انہی حضرات میں سے کسی کے عہد امارت میں تشریف لے گئے ہیں حضرت عبدالرحمن یاسیدنا فضالہ بن عبید کا ذکر شریف صحیح حدیث میں آیا ہے چنانچہ ابوداؤد شریف کتاب الجہاد باب فی قول عزوجل ولا تعلقوا بایہ نعیم الی التعلکۃ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت اسلم ابو عمران سے روایت ہے

غزونا من المدینة لرید القسطنطینیة وعلى الجماعة عبدالرحمن بن خالد بن الولید والروم ملصقوا ظهورهم بمحائط المدينة فحمل رجل على العدو فقال الناس ما هذا الا الله يلقى بيديه الى التهلكة فقال ابو ايوب: انما الزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما نصر الله نبيه ﷺ واظهر الاسلام قلنا هلم نقيم في اموالنا ونصلحها فانزل الله عزوجل وانفقوا في سبيل الله ولا تعلقوا بایہ نکم الى التهلكة فالالقاء بایدينا الى التهلكة ان نقيم في اموالنا ونصلحها وندع الجهاد قال ابو عمران فلم يزل ابو ايوب يهاج في سبيل الله عزوجل حتى دفن بالقسطنطینیة

ترجمہ: اسلم ابو عمران فرماتے ہیں مدینہ شریف سے ہم لوگ چپے قسطنطنیہ کی جنگ کے ارادے کے ساتھ اور امیر جماعت عبدالرحمن بن خالد بن ولید تھے روئی لوگ اپنے شہر کی دیوار کے ساتھ اپنی قیامیں جوڑے ہوئے تھے ہم میں سے ایک شخص نے دشمن پر حملہ کر دیا تو ہمارے لوگوں نے کہا بس بس لا الہ الا اللہ اپنے ہاتھوں خود کو ہلاکت میں ڈال رہا ہے تو ابو ایوب نے فرمایا یہ آیت تو ہم انصار یوں کے متعلق ہی نازل ہوئی جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی مدد فرمائی اور اسلام کو

غالب فرمایا تو ہم نے کہا آؤ ہم اپنے مال جائیداد میں رہیں اور اس کی اصلاح کریں تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم اتارا اور اللہ کے راستے میں خرچ کرو اور خود کو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں مت ڈالو تو ہلاکت میں ڈالنے کا معنی یہ ہے کہ ہم مال اور جائیداد کے پیچھے پڑے رہیں اور جہاد چھوڑ دیں ابو عمران فرماتے ہیں پھر ابو ایوب ہمیشہ قسطنطنیہ کا جہاد فرماتے رہے یہاں تک کے قسطنطنیہ میں دفن ہوئے اور ترمذی شریف کتاب التفسیر باب تفسیر آیت مذکورہ کے تحت سند صحیح کے ساتھ یہی روایت اس طرح ہے

عن اسلم ابی عمران التمیمی قال کنا بمدينة الروم فاعرجوا الیہا صفا عظیما من الروم فخرج الیہم من المسلمین مثلہم او اکثر وعلی اہل مصر عقبہ بن عامر و علی الجماعۃ فضالہ بن عہد الی آخر الحدیث بتغییر یسوی

یعنی اسلم ابو عمران تمیمی فرماتے ہیں ہم مدینہ روم میں تھے تو رومیوں نے بہت بڑی قطار ہمارے ساتھ لڑنے کے لیے نکالی تو انکی طرف مسلمانوں کے لشکر سے اتنے ہی یا ان سے زیادہ مجاہدین لڑنے کے لیے آگے ہوئے اور اہل مصر و علی امیر عقبہ بن عامر تھے اور امیر جماعت فضالہ بن عید تھے اور تفسیر طبری میں اس قصہ کی دو روایتیں آئی ہیں پہلی میں

وعلی اہل مصر عقبہ بن عامر و علی الجماعۃ عہد الرحمن بن خالد بن الولید

اور دوسری روایت میں ہے

وعلی اہل مصر عقبہ بن عامر الجہنی صاحب رسول اللہ ﷺ  
وعلی اہل الشام فضالہ بن عہد صاحب رسول اللہ ﷺ

یعنی پہلی روایت میں ہے اہل مصر کے امیر عقبہ بن عامر تھے اور امیر جماعت عبدالرحمن اور دوسری روایت میں ہے اہل مصر کے امیر عقبہ بن عامر صحابی رسول تھے اور اہل شام کے امیر فضالہ بن عبید صحابی رسول تھے اور ان دونوں روایتوں کی سندیں بھی بالکل صحیح ہیں طبری کی ان دو روایتوں سے ابی داؤد و ترمذی کی دو روایتوں کا تعارض دور ہو جاتا ہے کیونکہ ان سے صاف پتہ چلتا ہے کہ اہل مصر کے دستہ مجاہدین پر امیر حضرت عقبہ بن عامر بھی صحابی تھے اور اہل شام کے مہارک دستہ پر امیر حضرت فضالہ بن عبید صحابی تھے اور سب کے پہ سالار اور امیر جماعت حضرت عبدالرحمن بن خالد تھے ان تمام روایات حدیث سے دو امر بالکل واضح ہوتے ہیں۔

(۱)۔ یزید کا امیر ہمیشہ نہ ہوتا۔

(۲)۔ ابوالجوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان اکابرین کے لشکر میں شامل ہو کر جانا۔

### مذکورہ شبہ کا ازالہ

کتب تاریخ کی اتفاقی تصریحات اور صاف صحیح روایات اور کتب حدیث کے اشارات اس امر میں قطعاً موجود ہیں کہ مدینہ قیصر قسطنطنیہ پر مسلمانوں کی طرف سے متعدد جنگی حملے کئے گئے تھے چنانچہ تاریخ ابی زرہ دمشقی رحمہ اللہ مصر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ میں صحیح سند کے ساتھ آیا ہے کہ قسط حضرت سیدنا امیر المؤمنین معاویہ علیہ السلام کے دور خلافت میں سولہ حملے کئے گئے تھے۔

قال سعيد بن عبد العزيز فاغزا معاوية الصوائف وشتاهم  
بارهن الروم سبعا عشرة صائفة تصيف بها وتشتو ثم تغفل و  
تدخل معقبها

ترجمہ: سعید بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سردیوں اور گرمیوں میں سرزمین روم پر سولہ حملے کرائے ایک جماعت گرمیوں میں ان پر حملہ آور ہوتی اور ایک سردیوں میں پھر وہ لڑنے والی جماعت کو واپس بلاتے اور ان کے پیچھے دوسری جماعت کو بھیج دیتے۔

تاریخ طبری کے مطابق سب سے پہلا حملہ حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید کی امارت میں ۴۴ھ میں ہوا اور اس حملے میں حضرت ابویوب انصاری کی شرکت کا ذکر ابوداؤد، ترمذی، طبری تفسیر کی صحیح روایات کے حوالے سے گزر چکا ہے اور آپ کا یزید کی امارت میں قسطنطنیہ کی جنگ لڑتے ہوئے شہید ہو جانا کتب تاریخ و اسماہ الرجال کا تو اتفاق مسئلہ ہے ہی عجیب اور حیرت انگیز بات تو یہ ہے کہ صحیح بخاری شریف میں بھی اس کا صریح ذکر موجود ہے چنانچہ کتاب الاممہ کے آخری باب سے پہلے باب کی حدیث نمبر دو میں یہ لفظ موجود ہیں۔

قال محمود بن ربيع لحدثها قوماً فذهب ابو ايوب صاحب رسول الله ﷺ في غزوة العي توفي فيها ويزيد بن معاوية عليه بارض الروم

ترجمہ: محمود بن ربيع فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بات اس قوم کے سامنے بیان کی جن میں ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور ملیں چلے گئے صحابی موجود تھے اس غزوہ میں جس میں آپ کا وصال ہوا۔ جبکہ یزید بن معاویہ ان کا امیر تھا سرزمین روم میں۔

اور اسی طرح شرح اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ امام لاکائی متوفی ۱۸۱۸ھ حدیث نمبر ۱۹۷۲۔ نمبر ۱۹۷۳ اور البیان والتحصیل ج ۱۰ صفحہ ۷۷۷ امام ابن رشد الجبۃ مالکی متوفی ۵۲۰ھ میں امام مالک علیہ الرحمۃ سے منقول ہے۔ مزید



تفصیل قصہ کے ساتھ اسی طرح انجہ فی بیان انجہ و شرح عقیدۃ اہل السنۃ مصنف  
محاصرہ فوٹ انظم امام حافظ قوام السنۃ اسماعیل الاصمغانی متوفی ۵۳۵ھ جز دوم  
صفحہ ۳۹۳ پر ہے

قال وأخبرنا هبة الله قال : أخبرنا محمد بن الحسين الفارسي  
أخبرنا أحمد بن سعيد حدثنا أحمد حدثنا محمد بن يحيى حدثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن محمود بن الربيع أن أبا  
أيوب رضي الله عنه كان يهزم مع يزيد بن معاوية  
ترجمہ: محمود بن ربیع فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
یزید بن معاویہ کے ساتھ لڑ کر جہاد کرتے رہے ہیں۔

بلکہ خود مصنف عبدالرزاق جلد ۴ حدیث نمبر ۱۰۳۳۶ پر یہی روایت ان  
لفظوں کے ساتھ موجود ہے۔

ان ابا ايوب الانصاري غزا مع يزيد بن معاوية  
الغزوة التي مات فيها

ترجمہ: بے شک ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید بن معاویہ کے ساتھ  
لڑ کر وہ جنگ لڑی جس میں آپ کا وصال ہوا

بلکہ اسی عبدالرزاق میں حدیث نمبر ۱۰۳۳۷ شرط شکنین کی سند کے ساتھ  
حضرت ابو ایوب انصاری کا یزید کو اپنے متعلق وصیت فرمانا بھی آیا ہے

كان ابو ايوب الانصاري يهزم مع يزيد بن معاوية فمرض وهو  
معه فدخل عليه يزيد يعوده فقال له : ما جئتك : قال : اذا انا  
مست فسر بي في ارض العدو ما استطعت ثم ادفني قال فلما  
مات سار به حتى او غل في ارض الرومي يوما او بعض يوم ثم  
نزل الدفن

ترجمہ: ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یزید بن معاویہ کے ساتھ فکر جہاد کرتے رہے پھر آپ بیمار ہو گئے دورانِ حالیکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یزید کے ساتھ تھے تو یزید بن معاویہ ان کے پاس عیادت کرنے کے لیے آیا تو اس نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ کیا آپ کی کوئی حاجت ہے؟ تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب میرا وصال ہو جائے تو تم مجھے دشمن کی سرزمین میں لیکر جانا جہاں تک ممکن ہو پھر مجھے دفن کر دینا راوی فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تو یزید ان کو لیکر چلا حتیٰ کہ روم کی سرزمین میں داخل ہو گیا۔ ایک دن یا ایک دن کے کچھ حصے کی مسافت پر پھر وہاں اتر کر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دفن کیا۔

بلکہ طبقات ابن سعد ابو ایوب انصاری کے حالات میں اس کے متعلق دو روایتیں آئی ہیں جن میں سے پہلی روایت کی سند علیٰ شرط الثمین ہے دونوں روایتوں کا عکس ملاحظہ ہو

أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم الأصبهاني عن أيوب بن محمد قال: شهد أبو أيوب بدرًا ثم لم يتخلف عن طرفة المسلمون إلا هو في المعركة إلا حملاً واحداً منه اتصل على الجيوش رجل شغب فلعن ذلك العلم، فجعل بعد ذلك العلم يتلف وتطول: ما علي من استعمل علي، وما علي من استعمل علي، وما علي من استعمل علي، فان قهرض وعلى الجيوش يزيد بن معاوية فلكلهم سورة فقال: حاجتك، قال: نعم حاجتي إذا أنا بت طرقت بي ثم شخ بي في أرض العدو ما وجدت مسلماً، فلما لم تجد مسلماً فادفني ثم ارجع. فلما مات ركب به ثم سار به في أرض العدو وما وجد مسلماً ثم عطف ثم وجع. قال وكان أبو أيوب، ورحمة الله عليه، يقول: قال الله تعالى ﴿واشعروا بجناتكم﴾ [التوبة: ٤١]، لا أجدني إلا عذفاً وقبلاً.

ترجمہ: یعنی محمد بن سیرین فرماتے ہیں ابو ایوب جنگ بدر میں حاضر ہوئے پھر کسی جنگ سے پیچھے نہیں رہے مگر ایک سال پیچھے رہے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اس دن

کے امیر ایک نوجوان شخص تھے پھر اس سال کے بعد افسوس فرماتے اور یہ کہتے کے  
نوجوان ہو مجھے نقصان نہیں تمیں بار فرمایا پھر ایک غزوے میں بیمار ہوئے اس کے  
شکر کا امیر یزید تعازیہ حضرت کی تیمارداری کے لئے آیا اور کہا جناب کی کوئی  
عاجت ہو تو بتائیں آپ نے فرمایا جب میں مردوں مجھے سواری پر لے جانا پھر جہاں  
تک دشمن کے علاقے میں آگے جانے کا امکان ہو وہاں لے جانا اور دفن کر دینا  
چنانچہ یزید نے ایسا ہی کیا الی آخر

اسرنا عمرو بن عاصم قال: اخبرنا هشام بن عاصم بن ثعلفة عن رجل من  
اهل مكة ان ابا ايوب قال ليزيد بن معاوية حين دخل عليه: افرىء الناس مني السلام  
وليطلقوا بي فليحدوا ما استطاعوا. قال فحدث يزيد الناس بما قال ابو ايوب فاستسلم  
الناس فانطلقوا بجنارته ما استطاعوا

ترجمہ: یعنی ایک مکی شخص بیان کرتے ہیں کہ ابو ایوب انصاری نے یزید بن معاویہ  
سے فرمایا لوگوں سے میرا سلام کہنا اور کہنا کہ مجھے جتنا دور بھیجا سکتے ہو بھیجا میں پھر  
یزید نے یہ حکم سنایا تو لوگوں نے اس کو تسلیم کیا اور جنازہ شریف جہاں تک بھیجا سکتے  
تھے لے گئے

اب جب سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امارت یزید میں ہونا  
پھر اس کو بوقت وفات چند وصیتیں فرماتا ایک ناقابل انکار حقیقت ہے تو اسکا انکار  
کرنے کی بجائے روایات میں تطبیق اور موافقت ثابت کرنا علمی فریضہ ہے اور ہم  
اللہ تعالیٰ نا چیز غفرلہ نے یہ فریضہ اس طرح ادا کیا ہے کہ سیدنا ابو ایوب انصاری رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ رسول اکرم صلی علیہ وسلم کے فرمان عالی شان کو سن کر حملہ آوروں کے پہلے  
دستے میں تشریف لے گئے اور اس دستہ کی امارت جیسا کہ پہلے تحقیق بمالاحرید کے  
ساتھ گذر چکا ہے سیدنا عبدالرحمن بن خالد کے ہاتھ میں تھی پھر کیونکہ حضرت معاویہ  
نے اپنے دور خلافت میں گرمیوں سردیوں میں وہاں ایک دستے کا موجود رہنا

ضروری کیا ہوا تھا اور حضرت سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ قسطنطنیہ کی بہت زیادہ فضیلت کا اعتقاد رکھنے کی وجہ سے اسی جنگ میں شہادت کی پوری تمنا رکھتے تھے لہذا آپ نے پہلے دستے میں شریک ہو کر تشریف لے جانے کے بعد واپس ہونے کی نہیں سوچی بلکہ وہیں قیام پذیر ہو گئے اور ہر دستے کی معیت میں شریک قتال و جہاد رہے یہ سلسلہ کئی سالوں تک چلتا رہا حتیٰ کہ جب وقت شہادت قریب آیا اور یزید امیر بن کروہاں پہنچ چکا تھا اور تاریخ طبری کے بیان کے مطابق جیسے گذرا سیدنا عبداللہ بن عمر سیدنا عبداللہ بن عباس سیدنا عبداللہ بن زبیر اور تاریخ دمشق اور الہدایہ والنہایہ کے مطابق امام عالی مقام رضی اللہ عنہ بھی اس کے ہم رکاب تھے تو آپ نے اس کو وصیت فرمائی جس کو اس نے ذوق و شوق کے ساتھ پورا کیا اور بوجہ امیر ہونے کے آپ کی نماز جنازہ بھی پڑھائی اور ہمارے دعویٰ پر

دلیل نمبر ۱: یہ ہے کہ استمرار جہاد قسطنطنیہ حدیث اور تاریخ کا ناقابل تردید مسئلہ ہے چنانچہ ابوداؤد اور ترمذی کی دونوں حدیثوں میں یہ صاف لفظوں میں دیکھ چکے ہیں کہ حضرت ابو ایوب انصاری حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی امارت میں مدینہ شریف سے جنگ قسطنطنیہ کے لیے جب تشریف لے گئے تو وہاں ہمیشہ جہاد کرتے رہے حتیٰ کہ وہیں دفن ہوئے یہ انکی شرکت کے استمرار پر واضح دلیل ہے اور یہی تاریخ کو سولہ حملوں کا ذکر تاریخ ابوزرعہ کے حوالے سے سابقاً گذر چکا ہے۔

دلیل نمبر ۲: بخاری کی پیش کردہ روایت میں یہ الفاظ فی غزوۃ الثی توفی فیہا یعنی اس جنگ میں آپ کی وفات واقع ہوئی صاف بتا رہے ہیں کہ مصر قسطنطنیہ کے متعدد غزوات میں شریک رہے اور یزید کی امارت والے غزوے میں

دقات پائی۔

دلیل نمبر ۳: امام معنی کا یہ بیان ہے و تو فی ابواب یوب فی مدۃ الحصار  
لحد اشہد ج سے ہی ختم ہو گیا اور خیال رہے کہ مدۃ القادری میں یہ لکھا ہے

الاظہر ان هؤلاء السادات من الصعابة كانوا مع سفیان بن  
عوف هذا ولهم یكونوا مع یزید بن معاویة لانه لم یکن اهلاً ان  
یکون هؤلاء السادات فی خدمته (عمدة القاری کتاب الجہاد  
باب ما قبل فی قتال الروم)

یعنی اظہر یہ بات ہے کہ اکابر حضرات ابن عباس، ابن عمر، ابن زبیر، ابو  
ایوب انصاری جنگ قسطنطنیہ میں سفیان بن عوف کی زیر امارت تھے کیونکہ یہ  
اس کا اصل ہی نہیں کہ یہ اکابرین اس کی خدمت میں ہوں  
یہ بات امام معنی کی جذباتی اور فرط غضب کے حال کی ہے جس کی تصدیق کرتا  
کسی جذباتی غیر محقق بندے کا ہی کام ہو سکتا ہے حق وہی ہے جو ہماری طرف سے  
گزر چکا ہے۔

دلیل نمبر ۴: ان اباء یوب الانصاری مات فی غزاة یزید بن معاویہ  
القسطنطینیہ (تاریخ ابوزرعد مشقی) ج ۲ ص ۶۹۰ نمبر ۲۱۱۸  
بلکہ ترمذی شریف کتاب الفتن باب ما جاء فی علامات خروج  
الدجال حدیث نمبر ۲۲۳۹ میں ہے۔

والقسطنطینیہ قد فتحت فی زمان بعض اصحاب الدین  
یعنی محمود بن ربیع فرماتے ہیں قسطنطنیہ بعض صحابہ کے دور خلافت میں فتح ہوا  
اور کتاب الاغانی ج ۲ ص ۱۱۳ اخبار ابی العیال کے عنوان کے تحت اور تاریخ

ابن عساکر ابوالعیال کے تذکرہ میں ج ۶ ص ۱۲۵ ہے کہ قسطنطینیہ یزید کی امارت میں فتح ہوا۔

کان عبد بن زهرة غزا الروم في ايام معاوية وقال ابو عمرو  
خاصة: مع يزيد بن معاوية في غزاته التي اغزاه ابوها اياها  
فأصيب في تلك الغزاة جماعة من المسلمين من رؤسائهم  
وجماهيرهم. كانت شوكة الروم شديدة قتل فيها عبد العزيز بن  
زرارة الكلبي وعبد بن زهرة الهذلي وخلق من المسلمين ثم  
فتح الله عليهم

ترجمہ: عہد بن زہرہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایام خلافت  
میں روم کیساتھ جنگ کی۔ اور ابو عمرو فرماتے ہیں یزید بن معاویہ کیساتھ ملکر اس کے  
اس لشکر میں جو اسکے والد (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے تیار کیا۔  
اس غزوہ میں مسلمانوں کی ایک بہت بڑی جماعت کو مصائب برداشت کرنے  
پڑے کیونکہ روم کی طاقت بہت زیادہ تھی۔ زرارہ کلابی اور عہد بن زہرہ اور  
مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد قتل کی گئی پھر اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو  
فتح دی۔

## ایک اعتراض کا جواب

اگر کوئی کہے کہ کامل فی التامیخ ص ۳۹ کے حالات کے شروع میں ایک طویل  
روایت ہے جس کے اندر آیا ہے کہ یزید سفیان بن عوف کی امارت میں گیا تھا اور  
اس کے ساتھ اس کی بیوی ام کلثوم تھی زہرہ بن زید ان کے مقام پر قتل ہو کر بیٹہ گیا اور جو  
اشعار پڑھے۔



ما ان اہالی بمالقت جموعہم بالفز قدونة من حمی ومن موم  
اذا التکلت علی الامحاط مرتلقا ہدیہ مران عندی امر کلثوم  
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر ہوئی تو فرمایا۔

لیلعن بسفیان فی ارض الروم لیصیبہ ما اصاب الناس  
یعنی آپ نے قسم کھائی اسکو سفیان کے ساتھ شامل ہونا پڑے گا تاکہ جو اللہ  
تعالیٰ کے دین میں لوگوں کو تکلیف پہنچے گی اس کو بھی پہنچے گی اور یزید کے ساتھ بہت  
بڑی جماعت تھی جس کا اضافہ کیا تھا یزید کے باپ نے اور اس لشکر میں ابن عباس  
ابن عمر اور ابن زبیر اور ابوالعباس انصاری وغیرہم تھے۔ اور عبدالعزیز بن زرارۃ  
کلابی بھی تھے آخر روایت تک تو اس کے لیے جواباً گذارش یہ ہے کہ اس روایت  
کو امام طبرانی نے بواسطہ ابو زرہ عدثی ابو مسر عبد الاطل بن مسر حسانی دمشقی متوفی  
۲۱۸ھ ۷۸ء کافی اقرب سے روایت کیا جیسا کہ نظم البلد ان ویر مران کے  
ذکر میں ہے اور اس کے بعد ایک تو سفیان بن عوف کی امارت کا ذکر نہیں بلکہ یزید  
کی امارت کا اشارہ ملتا ہے کیونکہ اس میں ہے حضرت معاویہ نے فرمایا لا جرم  
لیلعن بہم لیصیبہ ما اصابہم والا خلعتہ

ترجمہ: ضرور اس کو (یعنی یزید کو) لوگوں کے ساتھ شامل ہونا پڑے گا تاکہ جو  
تکلیف لوگوں کو پہنچتی ہے اسکو بھی پہنچے گی ورنہ میں اسکو امارت سے علیحدہ  
کردوں گا۔

یہ لفظ خلعتہ (جس کا معنی ہے میں اس کو امارت سے علیحدہ کردوں گا) صاف  
اشارہ ہے اور دوسرا ان اکابرین صحابہ کا ذکر نہیں اور تیسرا انقطاع ہے جس سے  
دونوں روایتوں میں تعارض ظاہر ہے اور الاغانی جلد ۷ اب صفحہ ۲۱۱ بعنوان خبر  
لیزید بن معاویہ ابو عبیدہ معمر بن مثنیٰ معزلی سے اسی طرح بالانقطاع موجود ہے

کیونکہ عمر نے قصہ نہیں پایا اس کی وقت ۲۰۸ھ کو اور عمر سو سال ہوئی جیسا کہ تقریب میں ہے اور یہ واقعہ ۳۹ھ کا ہے اور مزید یہ کہ عمر معتزلی ہے اور اسکا مذہب سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت کا انکار ہے جیسا کہ مقالات الاسلامیین میں امام اشعری نے لکھا ہے اور نیز ان دونوں روایتوں کا تعارض بھی آپ نے دیکھا لہذا اور دیگر کتب تاریخ ان کی حیثیت بخاری شریف کی روایت کے سامنے کیا ہے۔

اب ہم بطور نتیجہ اپنے دعویٰ پر دلیل قائم کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر بوقت استخفاف یزید زانی شرابی ہوتا جیسا کہ مشہور ہے تو ایسے اکابرین صحابہ اسکی امارت میں جنت کے امیدوار بن کر اسکے ہم رکاب کبھی نہ چلتے خصوصاً امام عالی مقام علیہ السلام۔

اس ابتدائی گزارش کو ذہن نشین کر لینے کے بعد اب امام عالی مقام کے بیعت یزید سے انکار کرنے کے اسباب بیان کرنے کی طرف لوٹتے ہیں تو اس سلسلہ میں گزارش یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اسکے انکار کے لیے پانچوں سبب جمع ہوں لیکن یہاں ان کو ذکر کیا جاتا ہے جن کا روایت میں صراحتاً یا اشارتاً نشان ملتا ہے اور وہ ہے نمبر (۳) اور نمبر (۵) چنانچہ نمبر (۳) کا ذکر طبقات ابن سعد کے اس سیاق میں ہے جس کو انہوں نے اسکی مختلف روایات سے جمع کر کے پیش کیا ہے جن میں صدق و کذب اور صحیح و ضعیف کو گنڈ کر دیا گیا ہے اور تمیز استہالی مشکل ہو گئی ہے کیونکہ اس میں محمد بن عمرو اقدی (متروک) اور ابو جعفر لوط بن یحییٰ قاضی (تالف حاکم) کی روایتیں بھی شامل ہیں اور مہارت یہ ہے۔

ووثب الحسن مخرج وخرج معه ابن الزہر وھو یقول: ھو یزید  
الذی تعرفہ واللہ ما حدثہ عزمہ ولا مروءۃ

(طبقات ابن سعد جلد ۶ صفحہ ۲۲۲ من اسلم بعد الفتح)  
ترجمہ: اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلدی سے اٹھ کر باہر تشریف لائے اور  
ان کے ساتھ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی نکلے یہ کہتے ہوئے کہ یہ اس میں  
پننگلی اور مروّت نہیں ہے۔

۳۴۔ اور ان دونوں نے فرمایا یہ وہ یزید ہے جسے ہم پہچانتے ہیں اس میں  
پننگلی اور مروّت نہیں ہے۔

اور اسی طبقات سے الہدایہ میں صفحہ ۴۸۱ عروج الحسین الی العراق کے باب کے  
تحت یہ لفظ ہیں۔

وقالوا هو یزید الذی نعرفہ واللہ ما حدث له عز و لا مروءة  
ترجمہ: اور ان دونوں نے فرمایا یہ وہ یزید ہے جسے ہم پہچانتے ہیں اس میں پننگلی اور  
مروّت نہیں ہے۔

اس سبب کے لیے محض مذکورہ ضعیف روایت پر اعتماد کرنا نہ سمجھا جائے بلکہ وہ  
احادیث صحیحہ جن میں نو عمر لڑکوں کی حکومت کی مذمت آئی ہے اور اس کو حلاکت  
امت کا سبب قرار دیا گیا ہے جیسا کہ بخاری کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ  
هلاک امتی علی یدی اعدائکم سفہاء حدیث نمبر ۷۰۵۸

قال ابو ہریرۃ سمعت الصادق المصدوق یقول هلاکۃ امتی علی  
یدی غلۃ من قریش

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے صادق مصدوق  
نبی ﷺ کو فرماتے سنا کہ میری امت کی ہلاکت قریش کے چند لونڈوں کے  
ہاتھوں ہوگی۔

اور جیسا کہ فتح الباری میں بحوالہ علی بن معبد اور ابن ابی شیبہ حضرت ابو ہریرہ

سے مرفوعا روایت ہے

اعوذ بالله من امارۃ الصبیان قالوا وما امارۃ الصبیان قال :

ان اطعتوهم ملکتم وان عصیتوهم اہلکو کم

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعا روایت ہے کہ میں اللہ عزوجل کی پناہ مانگتا ہوں بچوں کی امارت سے صحابہ کرام علیہم السلام نے کہا بچوں کی امارت کیا تو انہوں نے فرمایا اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو ہلاک ہو جاؤ گے اور اگر تم ان کی نافرمانی کرو گے تو وہ تمہیں ہلاک کر دیں گے۔

ان احادیث کے پیش نظر حضرت ابو ہریرہ جیسے بازار میں چلتے ہوئے یہ دعا مانگتے تھے۔

اللہم لا تلد کنی سنة ستین ولا امارۃ الصبیان

(فتح الباری بحوالہ ابن ابی شیبہ)

ترجمہ: اے اللہ عزوجل سن ساٹھ ہجری اور بچوں کی حکومت مجھ سے نہ پائے۔

وہ احادیث صحیحہ اس کی تقویت کے لیے ملحوظ رکھی گئی ہیں۔

اور پانچویں نمبر کا ثبوت طبقات ابن سعد کی درج ذیل صحیح روایت میں موجود ہے

قال : أخبرنا عبد الله بن بكر بن حبيب السهمي، قال حدثنا

حاتم بن أبي صفيرة عن عمرو بن دينار : أن معاوية كان يعلم

أن الحسن كان أكره الناس للفتنة، فلما تولى على بعض إلى

الحسن فأصلح الذي بينه وبينه سراً وأعطاه معاوية عهداً أن

حدث به حديثاً والحسن حتى ليسميه وليجعلن هذا الأمر إليه

فلما توثق منه الحسن قال ابن جعفر : والله إلى الجالس عند

الحسن إذا أخذت لا قوم لمحبب بشوي وقال أقعد يا هذاة اجلس

فلم يست قال الى قدر أيت رآيا وأحب أن تتابعني عليه قال :  
قلت : ما هو قدر أيت أن أعمد الى المدينة فأزولها وأهمل بين  
معاوية وبين هذا الحديث فقد طالت الفتنة و سقطت فيها  
الديار و قطعت فيها الأرحام و قطعت السبل و عطلت  
الفرج (يعني الثغور) فقال ابن جعفر : جزاك الله عن أمة محمد  
خبراً فأنا معك على هذا الحديث فقال الحسن : ادع لي الحسين  
فبعث الى حسين فأتاه فقال : أي أخي الى قدر أيت رآيا وألى أحب  
أن تتابعني عليه قال : ما هو قال : فقص عليه الذي قال لابن  
جعفر قال الحسين : أعينك بالله أن تكلم عليا في قبرة و  
تصدق معاوية. فقال الحسن : والله ما أردت أمراً قط الا  
مخالفتي الى غوره والله لقد هممت ان أقبل لك في بيت فأطيه  
عليك حتى أقضي امري قال : فلما رأى الحسين غضبه قال :  
أنت أكبر ولد علي وأنت خليفته وأمرنا لأمرك تبع فافعل ما  
بدالك فقام الحسن فقال : يا ايها الناس ! اني كنت اكره  
الناس لأول هذا الحديث وأنا أصليتها أخيراً لذي حق أديت اليه  
حقه أحق به مني أو حق جدي به لصالح أمة محمد ﷺ وان الله  
قد ولاك يا معاوية هذا الحديث لخبر يعلمه عدلك أولشتر يعلمه  
فيك (وان احدى لعله فتنة لكم ومثع الى حين) (سورة  
الانبياء : ١١١) ثم نزل.

حضرت امير معاوية رضي الله عنه جانتے تھے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرقت کو  
انتہائی نا پسند کرتے ہیں تو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو حضرت

معاویہ نے حضرت حسن کی طرف پوشیدگی میں پیغام صلح بھیجا اور ان سے وعدہ کیا کہ ان کو اگر کوئی حادثہ پیش آجائے گا (موت) اور حضرت حسن زندہ ہو گئے تو وہ انہیں نامزد کریں گے اور یہ خلافت ان کے سپرد کریں گے جب امام حسن نے حضرت معاویہ سے یہ عہد پختہ کر لیا تو حضرت عبداللہ بن جعفر طیار فرماتے ہیں کہ میں حضرت حسن کے پاس بیٹھا تھا تو میں اٹھنے لگا تو حضرت حسن نے میرا کپڑا کھینچا اور فرمایا: منھ تو منھ تو میں بیٹھ گیا تو آپ نے فرمایا میں نے ایک رائے سوچی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ آپ بھی اس کے پیچھے چلیں تو میں نے عرض کی کہ وہ کیا رائے ہے؟ فرمایا: میرا ارادہ ہے کہ میں مدینہ شریف چلا جاؤں اور وہاں قیام پذیر ہو جاؤں اور خلافت کا معاملہ حضرت معاویہ کے سپرد کر دوں کیونکہ کافی معاملہ بڑھ چکا ہے اور خون ریزی بہت ہوئی ہے اور قطع رحمی ہو رہی ہے اور راستوں پر ڈاکے پڑ رہے ہیں اور سرحدیں خالی پڑی ہیں تو حضرت عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ اسے حسن اللہ تعالیٰ آپ کو امت مصطفیٰ علیہ السلام کی طرف سے بہترین جزاء عطا فرمائے میں اس معاملے میں آپ کے ساتھ ہوں تو امام حسن نے فرمایا اب حضرت حسین کو بلاؤ تو جب حضرت حسین تشریف لائے تو حضرت امام حسن نے فرمایا کہ اے میرے بھائی میں نے ایک رائے سوچی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ آپ بھی اس کے پیچھے چلیں حضرت حسین نے پوچھا کہ وہ کیا رائے ہے؟ تو امام حسن نے وہ رائے پیش کی عبداللہ بن جعفر کو پیش کر چکے تھے اس پر امام حسین نے فرمایا کہ میں آپ کو اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں کہ آپ قبر میں علی کی تکفیر کر لیں اور معاویہ کی تصدیق کریں اس پر امام حسن نے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں نے جب بھی کسی کام کا ارادہ کیا آپ نے میری مخالفت ہی کی ہے اللہ کی قسم میں چاہتا ہوں کہ آپ کو کسی کمرہ میں ڈال کر اسے گارے کے ساتھ بند کر دوں اور اپنا فیصلہ پورا کر لوں جب

حضرت امام حسین نے دیکھا کہ آپ ناراض ہو رہے ہیں تو آپ نے عرض کی آپ بڑے بھائی ہیں اور ابا جان کے خلیفہ ہیں ہم آپ کے تابع ہیں آپ جو چاہیں کریں تو حضرت امام حسن کھڑے ہوئے اور خطبہ ارشاد فرمایا میں خلافت کو شروع سے پسند نہیں کرتا تھا اور اب اس کی میں نے بہتری اور اصلاح کر دی ہے حق دالے کو حق دے کر یا جو میری نسبت زیادہ حقارت ہے یہ میرا حق تھا لیکن امت محمدیہ کی بہتری کے لیے میں نے دوسرے کو دے دیا اے معاویہ یہ خلافت یا تو اللہ تعالیٰ نے اس خیر کی وجہ سے عطا فرمائی ہے جسکو وہ جانتا ہے کہ تیرے اندر موجود ہے یا اس شر کی وجہ سے جسے وہ جانتا ہے کہ تیرے اندر پایا جاتا ہے (تیری خیر اور شر کے امتحان کے لیے) اور مجھے یہ معلوم نہیں کہ شاید یہ تمہارے لیے آزمائش اور ایک وقت تک کی لیے برتنا ہے۔ اور غلطی نہیں کہ جب امام عالی مقام امام اعلیٰ مقام طلحہ و السلام کی برہمی اور ناراضگی کے بعد سیدنا معاویہ کی خلافت پر کچھ راضی ہوئے تو آپ کے بیٹے یزید کی خلافت پر کیسے راضی ہو سکتے تھے۔ خیال رہے کہ طبقات ابن سعد کا وہ طویل سیاق اور قصہ جس کا اشارہ ذکر کر رہا ہوں اس میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق امام عالی مقام رضی اللہ عنہ کے جو یہ الفاظ پائے جاتے ہیں کہ فرمایا امید ہے کہ میرے بھائی کو اللہ تعالیٰ عالمین کے ساتھ جہاد نہ کرنے کی نیت کا صواب دے گا اور مجھے جہاد ظالمین کی نیت کا اجر دے گا اور نیز فرمایا میں تیرے ساتھ جنگ کرنے اور تیرے خلاف چلنے کا ارادہ تو نہیں رکھتا مگر تیرے ساتھ جہاد نہ کرنے کا عذر بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی نہیں سمجھتا تیری حکومت سے بڑھ کر کوئی فتنہ نہیں سمجھتا اس کی عربی مہارت یہ ہے۔

قال: وقد علم المسیب بن لمحبة الغزاري و عدة معه الى الحسين بعد وفاة الحسن فدعوه الى خلع معاوية. وقالوا: قد علمنا رأيك



ورأى أخيك فقال: انى أرجو أن يعطى الله أخى على نيته فى حبه الكف. وان يعطينى على نيته فى حبه جهاد الظالمين. فكتب معاوية الى الحسين: ان من أعطى الله صفقة بميمته وعهده لحدير بالوفاء. وقد أثبت أن قوما من أهل الكوفة قد دعوك الى الشقاق وأهل العراق من قد جربتهم قد أفسدوا على أبيك وأخيك فاتق الله. واذكر الميثاق فانك متى تكذبى أكذبك. فكتب إليه الحسين: أتأتى كتابك وأنا بغير الذى بلغك عنى حدير. والحسنات لا يهدى لها الا الله وما أردت لك محاربة ولا عليك خلافا وما أظن لى عبدالله عذرا فى ترك جهادك. ولا أعلم فتنة اعظم من ولايتك أمر هذا الأمة. فقال معاوية: ان الردا بأبى عبدالله الا أسدا.

ترجمہ: راوی فرماتے ہیں امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد مسیب بن مجہد فرازی اور ان کے ساتھ کشم افراد حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور انہوں نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دعوت دی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت سے الگ کرنے کی اور انہوں نے کہا بے شک ہم آپ کی اور آپ کے بھائی کی رائے کو جانتے ہیں۔ تو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا بے شک میں امید کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل میرے بھائی کو اسکی نیت کے مطابق جنگ روکنے کو پسند فرمائے کیوجہ سے ثواب عطا فرمائے گا اور مجھے میری نیت کے مطابق (یعنی ظالموں کے ساتھ جہاد بندہ کرنے پر) ثواب عطا فرمائے گا۔ پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ

عز کو خط لکھا ہے شک وہ شخص جو اللہ عزوجل کے ساتھ عہد کر چکا ہے اپنا دایاں ہاتھ دے کر اسکے لائق ہے کہ وہ اپنے عہد کو پورا کرے اور مجھ تک خبر پہنچی ہے کہ اہل کوفہ کے بعض افراد نے آپ کو مخالفت کی دعوت دی ہے اور اہل عراق وہ لوگ ہیں جو بارہا آزمائے جا چکے ہیں انہوں نے آپ کے والد ماجد اور بھائی کیساتھ بے وفائی کی سنو آپ اللہ عزوجل سے ڈریں اور عہد کو یاد کریں پس بے شک جب آپ میرے خلاف کوئی بدبیر کریں گے تو میں بھی آپ کے خلاف کوئی تدبیر کروں گا۔

امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خط لکھا (جس کا عنوان یہ تھا) میرے پاس آپ کا خط آیا اور میں اس چیز کے غیر سے زیادہ لائق ہوں جو آپ کو میری طرف سے پہنچی اور نیکیوں کی طرف ہدایت اللہ عزوجل ہی فرماتا ہے میں آپ کے ساتھ جنگ کا ارادہ نہیں کرتا اور نہ ہی آپ کی مخالفت کرتا ہوں اور میں اپنے لیے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں اپنے لیے آپ کے خلاف جہاد کو تھوڑے میں کوئی عذر نہیں پاتا اور اس امت کے معاملہ میں آپ کی حکومت سے بڑا کوئی فتنہ خیال نہیں کرتا تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے ابو عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں شر کے علاوہ کچھ نہیں دیکھا۔

تو اس کے لیے اتنا گزارش ہے کہ ایسی واضحیات و اقدی اور ابوحنیف کی کذب بیابانیاں ہیں جن کا صدق کے ساتھ کوئی تعلق نہیں بلکہ ان کا بھوٹ ہونا ان کے الفاظ سے ہی ظاہر ہے محض تھوڑے سے تامل کی ضرورت ہے۔

## فائدہ جلیلہ ذر ذرہ رفض

اس صحیح روایت میں یہ جو لفظ آئے ہیں مجھ سے زیادہ خلافت کے حق دار کا حق یا میرا حق۔ اس کی تقویت و تائید طبقات ابن سعد کی اس دوسری روایت سے ہوتی ہے اور وہ یہ ہے۔ اور یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر (۳۱۳۴۱) بطریق مجالد اور سفین سعید بن منصور اور اس سے دلائل النبوة بمطابق بطریق مذکور اور المعرفۃ والتاریخ امام نسوی ج ۳ صفحہ نمبر ۱۲-۱۱ بطریق مجالد مذکور

قال: أخبرنا سعيد بن منصور. قال حدثنا هشيم. قال: أخبرنا مجالد عن الشعبي. قال: لما سلم الحسن بن علي الأمر لمعاوية. قال: له أعطى العباس قال: فحمد الله وأثنا عليه ثم قال: إن أكيس الكيس القلي. وإن أحمق الحمق الفجور. وإن هذا الأمر الذي اختلف فيه أنا ومعاوية أما حق كان أحق به مني فتركته العباس الصلاح لهذا الأمة و أما حق كان لي (وإن أدرى لعلة فتنة لكم ومتاع إلى حين) (سورة الانبياء: ۱۱۱)

ترجمہ: حضرت امام شعبی فرماتے ہیں جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونپی تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا آپ لوگوں کو خطاب فرمائیں تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ عزوجل کی حمد و ثناء بیان کی پھر فرمایا بے شک سب سے بڑی سمجھ داری تقویٰ ہے اور سب سے بڑی حماقت فسق و فجور ہے۔ اور بے شک وہ معاملہ جس میں میرا اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا باہمی اختلاف ہوا

یا تو وہ ایسا حق ہے جس کے وہ میری نسبت زیادہ حق دار ہیں اور یا میرا حق تھا جس کو میں نے اس امت کی دروغی کو مد نظر رکھتے ہوئے چھوڑ دیا اور اس کے بعد آپ نے درج ذیل آیت تلاوت فرمائی۔

وَإِنْ أَحَدٌ لَّغَلَّ فِتْنَةً لَّكُمْ وَمَعَ آخِ حِينٍ

اور میں نہیں جانتا شاید تمہارے لیے یہ آزمائش ہو یا ایک وقت تک کیلئے برتا۔

اب ان دونوں روایتوں میں روانفس کا رد اس طرح ہے کہ وہ لوگ سمجھتے ہیں کہ امامت اور خلافت کا حق صرف اور صرف اہل بیت کرام کے بارہ اماموں کو ہی ہے اور ان کی امامت اور خلافت کے فرض ہونے کا اعتقاد رکھنا پوری امت پر فرض ہے اسی بنا پر وہ جملہ صحابہ کرام کو معاذ اللہ کفار اور فساق کہتے ہیں اور اس نظریہ کا بانی عبداللہ بن سبا یہودی ہے جو خود شیعہ مذہب میں بھی مرتد اور کافر ہے چنانچہ جہاں کشی اور تنقیح المقال میں یہ صاف الفاظ موجود ہیں۔

ذکر اهل العلم ان عبد الله بن سبا كان يهوديا فاسلم ووالى عليا وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى علي نبينا وآله وعليهما السلام بالغلو فقال في اسلامه بعد وفات رسول الله ﷺ في علي مغل ذلك وكان اول من شهر بالقول بفرض امامة علي واظهر البراءة من اعدائه وكاشف محالفيه وكفرهم فمن هنا قال من خالف الشيعة ان اصل التشيع والرفض ما هو من اليهود الى غير ذلك من الاخبار.

یعنی ہمارے شیعوں کے اہل علم نے ذکر کیا کہ عبداللہ بن سبا یہودی تھا پھر اسلام لایا مولا علی سے موالات اور محبت کی اور وہ غلو کی وجہ سے کہتا تھا کہ وہ یوشع

بن نون دسی موسیٰ علی نبینا وآلہ وعلیہما السلام پھر اپنے اسلام کے دور میں حضور سیدہ بنہ کی وفات کے بعد مولا علی کے متعلق بھی وہی نظریہ پیش کیا اور وہ پہلا شخص تھا جس نے امامت علی کی فرضیت کے قول کو مشہور کیا اور آپ کے (یزم خویش) دشمنوں سے براءت کا اظہار کیا آپ کے مخالفین کا انکشاف کیا (یعنی اپنی مرضی سے) اور انکو کافر قرار دیا لہذا اسی وجہ سے شیعوں کے مخالفین کہتے ہیں کہ شیعہ اور رافضیوں کے مذہب کی بنیاد (یعنی امامت علی کی فرضیت) یہودیوں سے حاصل کی گئی ہے (شیعوں کی معتبر ترین کتاب تنقیح المقال فی علم الرجال مصنف عبد اللہ باستانی مطبوعہ دارالکتبی اصفہان ایران صفحہ نمبر ۱۸۴)

جبکہ طبقات ابن سعد کی ان دور وایتوں میں سیدنا امام اعلیٰ مقام حسن سلام اللہ علیہ صاف فرما رہے ہیں کہ خلافت کا حق معاویہ کا مجھ سے زیادہ ہو سکتا ہے جس کا مطلب ہے خلافت کا حق دونوں رکھتے ہیں تو شیعوں کے اہل علم کا اپنے مخالفین کی اس بات کہ اصل تشیع اور رافضی ماخوذ من الیہود ہے کا رد نہ کرنا اور اس کو برقرار رکھنا بالکل برحق ہے اور اہل بیت کرام کا مذہب وہی ہے جو اہل سنت کا ہے۔

## رجوع امام بھی فسق یزید کے سبب انکار بیعت ہونے کے منافی ہے

اس دعوے کو ثابت کرنے کے لئے ایک تحمید کی ضرورت ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام شیعہ حنفیہ محققین اور ان کے جملہ مؤرخین اور اہل سنت کے تمام مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ سر کر بلا میں رجوع کا قصد فرمایا اور پھر کر بلا شریف میں پہنچ کر انکار بیعت کے موقف سے رجوع فرمایا چنانچہ اہل تشیع کی کتابیں جن میں اس سے رجوع فرمانے کا ذکر موجود ہے ان میں سے چند کے نام درج ذیل ہیں

(۱) المختل ابو مخنف (۲) الارشاد شیخ مفید

(۳) تریب الانبیاء شریف مرتضیٰ (۴) مخفیہ الشافی شیخ الطائفہ طوسی

(۵) تاریخ روضۃ الصفا (۶) مختصر الآمال عباسی

(۷) بحار الانوار باقر مجلسی (۸) عیان الشیعہ سید امین

(۹) مرآة الزمان سبط ابن جوزی

اور اہل سنت کی تاریخی کتابوں میں سے چند کے یہ نام ہیں

(۱) طبقات ابن سعد (۲) صحیح تاریخ الطبری

(۳) تاریخ ابن عساکر (۴) تاریخ الاسلام امام ذہبی

(۵) میر اعلام المسلمین امام ذہبی (۶) البدایہ والنہایہ امام ابن کثیر

(۷) الکامل امام ابن اثیر (۸) المستنعم امام ابن الجوزی

(۹) محمد یب الکمال امام مزنی (۱۰) محمد یب الحمد یب امام عسقلانی

(۱۱) مسالک الابصار امام ابن فضل اللہ العزری

(۱۲) الملک علی شرح الخطائب امام برهان بقائی

اہل سنت کی عبارت صحیح تاریخ الطبری کے الفاظ کے ساتھ

فانطلق يسير نحو طريق الشام نحو يزيد فلقبته الخيول  
بكرهلاء، فنزل بها شد هم لله والاسلام، قال: وكان بعد اليه  
عمر بن سعد و شمر بن ذي الجوشن و حصون بن تميم، فباشد  
هم الحسين لله والاسلام أن يسيرة الى أمير المؤمنين فيضع  
يده في يده فقالوا: لا، الا على حكم ابن زياد

ترجمہ: یہیں امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام کی طرف (یعنی یزید کی  
طرف) چلے تو انہیں کربلا میں کچھ گھوڑا سوار ملے تو آپ اتر کر ان کو اللہ عزوجل اور  
اسلام کا واسطہ دینے لگے۔

راوی فرماتے ہیں کہ ان گھوڑا سواروں کو آپ کی طرف عمر بن سعد، شمر بن ذی  
الجوشن اور حصین بن تمیم نے بھیجا تھا یہیں امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو اللہ  
عزوجل اور اسلام کا واسطہ دے کر کہا کہ وہ آپ کو امیر المؤمنین (یعنی یزید) کے  
پاس لے جائیں تاکہ آپ اپنا ہاتھ اسکے ہاتھ پر رکھ دیں تو انہوں نے کہا نہیں مگر  
آپ کو ابن زیاد کی اطاعت کرنی ہوگی یعنی اسکے ہاتھ پر بیعت کرنی ہوگی۔

اہل تشیع کی عبارت الارشاد کے الفاظ کے ساتھ

أما بعد فان الله قد اطفأ النائرة وجمع الكلمة واصلح أمر الأمة  
هذا حسين قد اعطاني عهدا أن يرجع الى المكان الذي أتى منه أو  
أن يسير الى ثغر من الثغور فيكون رجلا من المسلمين له ما  
لهم و و عليه ما عليهم أو أن يأتي أمير المؤمنين يزيد فيضع  
يده في يدي فيما بينه و بينه رأيه ولى هذا لكم رضى وللامة  
صلاح

صلاح



ترجمہ: حمد و صلوة کے بعد بے شک اللہ تعالیٰ نے فتنہ کی آگ کو بجھا دیا اور امت کو اتحاد بخشا اور امت کے معاملہ کی اصلاح فرمائی یہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جنہوں نے مجھ سے عہد کیا ہے یا تو وہ اس جگہ کی طرف چلے جائیں گے جہاں سے آئے ہیں (یعنی مدینہ کی طرف) یا سرحدوں میں سے کسی طرف چلے جائیں گے اور دیگر مسلمانوں کی طرح جو حقوق ان کے ہیں ان کے ہونگے اور جو دیگر مسلمانوں پر لازم ہے ان پر لازم ہوگا یا امیر المومنین یزید کی طرف جانے کیلئے تیار ہیں کہ اپنا ہاتھ رکھ دیں (یعنی بیعت کیلئے تیار ہیں) پھر وہ اپنے اور یزید کے مابین جو ہو اس میں یزید کی رائے کو دیکھیں گے اس پر تم راضی ہو اور امت کی بھی درنگی و خیر خواہی ہے۔

## ایک شہ کا ازالہ

شیعہ اور اہل سنت کی بعض تاریخوں میں یہ آیا ہے کہ عقبہ بن سمان نامی شخص امام کے قافلے کے ساتھ تھا وہ کہتا ہے کہ میں نے مدینہ سے مکہ اور مکہ سے عراق تک امام حسین کے ساتھ سفر کیا اور آپ کے قتل تک آپ کے ساتھ رہا آپ نے کہیں بھی ایسا نہیں کہا کہ میں یزید کے ہاتھ میں ہاتھ رکھتا ہوں۔ یعنی بیعت کرتا ہوں اور نہ ہی یہ کہا کہ مجھے کسی سرحد کی طرف جانے دو بلکہ اتنا ہی کہا کہ مجھے خدا کی زمین میں جانے دو تا کہ میں یہ معلوم کر سکوں کہ لوگوں کا رجحان کس طرف ہے اور کیا اتفاق کرتے ہیں

## اس شہ کا ازالہ پچند وجوہ ہے

(۱)۔ اہل سنت کے نزدیک عقبہ بن سمان مجہول شخص ہے اس کا اسما و الہال کی کتابوں میں کہیں ذکر نہیں ملتا اور اس پر مستزاد یہ کہ اس روایت کو نقل کرنے والا ابو



کے ہو گئے وہ میرے بھی ہو گئے اور جو بات کسی عام پر لازم ہوگی مجھ پر بھی لازم ہوگی ابو مخنف نے کہا عقبہ بن سحمان سے روایت کرتے ہوئے۔

وہ کہتا ہے کہ میں امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ رہا پس میں ان کے ساتھ مدینہ طیبہ سے مکہ طیبہ کی طرف گیا اور مکہ شریف سے عراق کی طرف گیا اور میں ان سے جدا نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وہ شہید ہو گئے اور انہوں نے لوگوں سے نہ مکہ شریف میں نہ مدینہ طیبہ میں نہ ہی راستہ میں نہ عراق میں اور نہ ہی اپنے لشکر میں اپنے قتل کیے جانے تک کوئی ایسا کلمہ نہیں کہا مگر میں نے اسکو سنا تو اللہ عزوجل کی قسم امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید یوں کو کوئی چیز نہ دی لوگ آپس میں جس کا ذکر کرتے ہیں اور جس کے لوگ دعوے دار ہیں (کہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کہا) وہ اپنا ہاتھ یزید کے ہاتھ پر رکھتے ہیں اور نہ ہی انہوں نے یہ کہا کہ ان کو مسلمانوں کی سرحدوں میں سے کسی سرحد کی طرف لے جاؤ لیکن انہوں نے یہ فرمایا مجھے چھوڑ دو کہ میں اس کشادہ زمین سے چلا جاؤں حتیٰ کہ ہم دیکھیں لوگ کیا معاملہ کرتے ہیں۔

(۲)۔ یہ روایت اہل تشیع کی اختراع اور جھوٹ ہے جو درج ذیل دیگر وجوہ کو بڑھانے سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس کا مقصد صرف اور صرف اس حقیقت کو چھپانا ہے کہ امام پاک نے آخر میں دینی تقاضے کے مطابق بیعت یزید کو تسلیم کر لیا تھا

(۳)۔ یہ شخص اتنا مضبوط رفیق سفر ہونے کے باوجود کہ بلا میں امام پاک پر قربان کیوں نہیں ہوا اور کیسے بچ گیا

(۴)۔ اس جھوٹ گھڑنے سے کوئی فائدہ نہیں ہوا کیونکہ سب تاریخیں اس بات پر متفق ہیں کہ امام صاحب نے حضرت ابن عباس کو فرمایا تھا کہ مجھے ان لوگوں نے برصورت میں قتل کرنا ہے (یعنی میرے بیعت نہ کرنے کی صورت میں) اور میں

نہیں چاہتا کہ میری وجہ سے حرم شریف کی بے حرمتی ہو اور ظاہر ہے کہ بچنے کی صورت بیعت یزید کو تسلیم کرنے کے سوا کچھ نہیں تھی تو پھر اس کو چھوڑ کر بچنے کے لئے کسی اور صورت کو اختیار کرنے کا کیا معنی

(۵)۔ اس روایت میں غور کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ روایت گھڑنے والے نے اتنا نہیں سوچا کہ باقی سب لوگوں کا عمل یزید کی بیعت کو تسلیم کرنے کا خود امام پاک کو معلوم ہو چکا تھا کیونکہ صرف دو ہی حضرات رہ گئے تھے ایک امام پاک اور دوسرے امام عبداللہ بن زبیر تو پھر تو نتیجہ وہی بیعت کرنا ہی تھا

(۶)۔ اس روایت کو صحیح مانا جائے یا نہ مانا جائے دونوں حال میں موقف خروج سے رجوع پھر بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ جب فرما دیا مجھے کہیں جانے دو تو اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے جس ساہتہ ارادہ کے ساتھ آئے تھے اس کو چھوڑ دیا اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ لوگوں میں جو مشہور ہے کہ امام حسین دین بچانے کا فریضہ ادا کرنے کیلئے تشریف لے گئے تھے اور ان کی قربانی سے دین بچ گیا اگر وہ قربانی نہ دیتے اور یزید کی بیعت کر لیتے تو دنیا سے اسلام ختم ہو جاتا تھا یہ سب کچھ رافضیوں کا امام کے متعلق غلو باطل اور فرضی کہانی ہے جس کا مقصد اس دور کے صحابہ کرام کو کافر ثابت کرنا ہے اور پھر یہی باطل غلو اصل سنت کے مقررین اور غیر محتاط اور غیر محققین بے بصیرت علماء میں پھیلا پھرائی وساطت سے عوام الناس میں پھیل گیا اور اسی نے عوام و خواص میں نیم رافضیت اور صحابہ سے بدگمانی پیدا کر دی اور جو حقیقت ہے وہ صرف اتنا ہے کہ کیونکہ بیعت یزید کا مسئلہ سراسر اجتہادی نوعیت کا تھا اور امام عالی مقام نے اپنے اجتہاد کے مطابق مذکورہ اسباب کے تحت یزید کی بیعت کو صحیح نہ جان کر اس کو قبول کرنے سے انکار فرمایا اور بعض اہل کفر کی دعوت پر اپنی حکومت کے قیام کا گمان فرمایا اور جب کربلا میں پہنچ کر دعوتیوں کی غداری کا شہین ہو گیا تو وہ

سابقہ سارا اتحاد چھوڑ کر شریعت اور حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے نئے اتحاد کے مطابق قیام حکومت کا خیال ترک فرمایا اور بیعت یزید تسلیم کرنے کی طرف رجوع فرمایا لیکن اظہار رجوع کے بعد بھی سانحہ کربلا پیش آنے کا سبب یہ ہوا کہ ابن زیاد نے یزید کی طرف لے جانے کی بجائے اپنے مطلق حکم کو تسلیم کرنے کی شرط پیش کر دی اور چونکہ اس نے یہ شرط یزید کے امر اور اذن کے بغیر رکھی تھی تو ایک تو یہ شرط خلاف شرع تھی دوسری اس میں ملاقاتی نائب خلیفہ کی اتنا مطلق العنان شرط تسلیم کرنے میں امام صاحب بلکہ دین کی بے عزتی تھی جس کو امام پاک ہرگز قبول نہیں فرما سکتے تھے اس وجہ میں اعتراض کی دوسری شق کا جواب بھی معلوم ہو گیا۔ اسی لئے لڑائی کے بغیر آپ کے نام بخداد جہادوں نے آپ کو آل پاک کے افراد سمیت مظلوم قصیدہ کر دیا اور یہ مسئلہ صحیح تاریخ اور اہل سنت و اہل تشیع کے مشہورات میں سے ہے (چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الامراء سند صحیح کے ساتھ حدیث نمبر ۳۱۳۳۳) پر مولانا علی کا فرمان ہے

قَالَ: لَيُقْتَلَنَّ الْحَسَنُ ظُلْمًا، وَآلِي لَا عَرَفَ تَرْبَةَ الْأَرْضِ الَّتِي يَقْتُلُ فِيهَا: قَرِيبًا مِنَ الْبَهْرَيْنِ.

ترجمہ: یعنی ضرور ضرور حسین ظلماً قتل کیا جائے گا۔ الخ

(مستدرک حاکم جلد نمبر ۳، ص ۵۹، مقدمہ چھاپہ پر نام شعی کا قول شریف ہے)

وَاللّٰهُ لَقَدْ سَمَّيَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَاسْمَ اَبِيهِ كُرَ الصِّدِّيقِ وَقَتْلَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ صَبْرًا وَقَتْلَ عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ اَوْ قَتْلَ عَلِيِّ بْنِ اَبِي طَالِبٍ صَبْرًا وَاسْمَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَقَتْلَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ صَبْرًا رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمْ فَلَمَّا رَجَوْا بَعْدَهُمْ

ترجمہ: یعنی بلا شک و شبہ حضور علیہ السلام کو زہر دیا گیا اور ابو بکر صدیق کو بھی

زہر دیا گیا اور عمر بن خطاب کو نہتا قتل کیا گیا اور عثمان بن عفان کو بھی نہتا قتل کیا گیا اور علی بن ابی طالب کو بھی نہتا قتل کیا گیا اور حسن بن علی کو زہر کھلایا گیا اور حسین بن علی کو نہتا قتل کیا گیا۔ پھر ان کے بعد ہم دنیا سے کیا امید کریں؟

(۷)۔ واقعہ کربلا کے بعد امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے یزید کی بیعت کو تسلیم فرمایا اور جس طرح کہ واقعہ کربلا سے پہلے تمام آل عبد المطلب اپنے اجتماع کے مطابق یزید کی بیعت کو تسلیم کر چکے تھے یہاں تک کہ جنگ حرہ میں جب صحابہ اور ان کی آل کی جماعت کے کچھ مقدس لوگوں نے یزید کے خلاف اعلان جنگ فرمایا اسوقت آل عبد المطلب میں سے کوئی ایک فرد بھی باوجود دعوت شرکت کے شریک نہیں ہوا

چنانچہ الہدایہ و النہایہ جنگ حرہ کے حالات میں ہے

واعتزل الناس علی بن الحسین وبنی العباس . وکذلك عبد الله بن عمر بن الخطاب . لم یصلوا  
یزید . ولا أحد من بیت ابن عمر . ولا قال ابن عمر لأحد . لا یصلی أحد منکم یزید فیکون الفیصل  
فیقولوا فیصل . یہی وہی . وسمائی عدا المحدث بلفظ و اسناد فی ترجمہ یزید . وابتکر علی اہل  
النبیۃ فی سببہم لا من مطیع ولی حیطۃ علی الموت . وقال : إنما کذا باع رسول اللہ ﷺ علی آلہ  
من . وکذلك لم یصل یزید أحد من بنی عبد المطلب . وکذلك یزید بن عبد اللہ بن العباس . فاستمع لشد  
لامتناع . وناظرهم وجادلهم فی یزید . وکذلك علیہم ما اتهموا یزید بہ من قریۃ العمر وکذلك یصلی  
صلوات . کما سبائی مسوطا فی ترجمہ یزید فرمایا ان شاء اللہ

ترجمہ: یعنی علی بن حسین زین العابدین جنگ حرہ میں یزید کے خلاف خروج کرنے والوں سے الگ تھلک رہے اور اسی طرح عبد اللہ بن عمر بھی ان دونوں حضرات نے یزید کی بیعت نہیں توڑی اور نہ ہی کسی نے عبد اللہ ابن عمر کے گھرانے سے اور حضرت عبد اللہ ابن عمر نے اپنے کنبہ سے فرمایا کنبے سے کوئی یزید کی بیعت ہو گزشتہ توڑے ورنہ میرا اس سے تعلق ختم ہو جائے گا اور اہل مدینہ میں سے جن حضرات نے حضرت عبد اللہ بن مطیع صحابی اور حضرت عبد اللہ بن حنظلہ صحابی کی موت پر بیعت فرمائی ان پر اعتراض فرمایا اور فرمایا کہ ہم رسول اکرم ﷺ کی

بیعت فقط اس بات پر کرتے تھے کہ ہم نے بھاگنا نہیں ہے اور اسی طرح اولاد عبد المطلب میں سے کسی نے بھی یزید کی بیعت نہیں توڑی بلکہ امام محمد بن حنفیہ سے جب یہ مطالبہ کیا گیا تو وہ سختی کے ساتھ قبول کرنے سے باز رہے اور ان سے یزید کے متعلق منظرہ فرمایا اور جن حضرات نے یزید پر شراب نوشی اور ترک نماز کی تہمت لگائی تھی ان کا رد فرمایا۔

## ایک شہ کا ازالہ

اگر کوئی کہے کہ کامل ابن اثیر جلد ۳ صفحہ ۳۳ پر آیا ہے کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ حضرت عبد اللہ بن حنظلہ کے پاس آئے اور مل کر قاتل کہا تو یہ اس دعوے کے خلاف ہے کہ آل عبد المطلب میں سے کسی نے خروج نہیں کیا

## ازالہ اشکال

ازالہ اشکال یہ ہے کہ اس بات پر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ حضرت فضل ماحون عمواس میں شہید ہوئے اور طاحون عمواس کے متعلق دو قول ہیں ۱۸ھ میں واقع ہوئی یا ۲۸ھ میں اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ روایت استہاک کی ضعیف ہے اسی وجہ سے اس کو ضعیف تاریخ طبری کے حصے میں رکھا گیا ہے۔ بلکہ تاریخ ابن عساکر کی صحیح سند کے ساتھ امام زید کے حالات میں مروی روایت

ذکر یحییٰ بن سعید الانصاری علی بن حسن فل کره بخیر، قال:

ولکن اتہ زید، قال جدی: ظننت أنه أراد الخروج

ترجمہ: یعنی حضرت یحییٰ بن سعید انصاری رحمہ اللہ نے امام زین العابدین اکاذکر خیر فرمایا اور فرمایا لیکن آپ کے بیٹے زید نے ان کو سخت ملامت کی یعنی یزید کے خلاف خروج نہ کرنے کے متعلق امام زید کی تحریک شرکت کو ان کے باپ امام زین



العابدین نے پسند نہ فرمایا اور پھر بعد میں امام حسن کے شہزادے حسن مثنیٰ اور حضرت زید اور امام زین العابدین کے شہزادے امام محمد باقر اور ان کے شہزادے امام جعفر صادق کا بھی یہی عمل رہا بلکہ امام حسن مثنیٰ اور امام زید دونوں ہمیشہ بنو امیہ کے ساتھ رہے ان کی طرف سے نائب حاکم رہے جیسا کہ (بخاری الاوار) میں باقر مجلسی نے لکھا ہے اور اہلسنت کی تاریخ اس پر گواہ ہے۔ اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ امام عالی مقام نے کربلا شریف میں جو موقف اختیار فرمایا رجوخ اور عدم خروج ہی تھا۔

(۸)۔ اگر انکار بیعت اور خروج از بیعت کا سبب یزید کا فسق و فجور ہوتا تو امام عبد اللہ بن جعفر امام محمد بن حنفیہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور جن صحابہ کرام اور تابعین نے امام پاک کو جانے سے منع فرمایا تھا انکا منع فرمانا جائز نہ ہوتا بلکہ امام پاک کا فرض بنا کہ انکو ساتھ چلنے کی دعوت دیتے اور انکے خلف یا انکار پر بے دین ہونے کا فتویٰ لگاتے

(۹)۔ مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مذہب ہے کہ لوگوں کے لئے کوئی نہ کوئی حکمران ضروری ہے چاہے نیک ہو یا بد چنانچہ ردائش کے نزدیک آپ کا یہ مذہب آپ سے تواتر کے ساتھ منقول ہے بلکہ ان کے نزدیک اس کی سچائی اور یقینی ہونا قرآن مجید سے بھی زیادہ مضبوط ہے کیونکہ آپ کے اس مذہب کا ذکر کتب البلاغہ میں ہے اور کتب البلاغہ ان کے نزدیک قرآن سے زیادہ مقام رکھتی ہے چنانچہ کتب البلاغہ خطبہ نمبر ۳۰ میں یہ فرمان موجود ہے عکس خطبہ ملاحظہ ہو

(۱۰)

ومن کلام و حبل الموم القوارج فاسمع قولهم : «ولکم اولاہ ، فللہ  
الاشد»

کیونکہ حق پر ادبیا باطل : ہم اپنے لاکھم ہلا بیٹے ، ولیکن "خواتین" بتولون :  
لا ہرتہ "۔ وایہ "لا یذہب من امیر یزید" ، یسئل فی ہر سہ التوین ،  
وینتفع فیہا الکافر ، وینتفع اللہ فیہا الاجل ، وینتفع بہ الی ، وینتفع بہ  
الغلا ، وینتفع بہ السبل ، وینتفع بہ فیصید بین القوی : حتی ینتفع بہ  
وینتفع بہ من کافر۔

ترجمہ: یعنی جب امام علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خارجیوں کا یہ اعتراض سنا کہ اللہ  
کے سوا کوئی حاکم نہیں تو اے علی تم نے ثالث کو حاکم کیوں مانا اس کے جواب میں  
آپ نے فرمایا بات حق ہے ارادہ باطل ہے اللہ کے سوا کوئی حاکم نہیں لیکن یہ لوگ  
یہ کہنا چاہ رہے ہیں کہ حاکیت کا حق کسی کو حاصل نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ لوگوں کے  
لئے حاکم ضروری ہے چاہے نیک ہو یا برا اس کی حکومت میں مومن اپنا نیک عمل کرتا  
ہے اور کافر اس میں اپنا وقت گزارتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر کسی کو اس کی اجل تک  
پہنچاتا ہے اور حاکم کی وجہ سے مال فیء جمع کیا جاتا ہے اور دشمنوں کے ساتھ لڑا جاتا  
ہے اور راستے بے خوف ہو جاتے ہیں اور طاقت ور سے ضعیف کا حق لیا جاتا ہے  
یہاں تک کہ نیک راحت حاصل کرتا ہے اور بدکار سے راحت حاصل کر لی جاتی ہے۔  
اور اصل سنت کے پاس اس مذہب کا ثبوت مصنف ابن ابی شیبہ کتاب العین  
میں تین سندوں کے ساتھ ملتا ہے دو سندیں موصول ہیں اور ایک مرسل ہے اور  
تینوں سندوں سے جو حکم حاصل ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حدیث صحیح الخیر ہے تینوں  
روایتوں کا عکس اپنی آنکھوں سے دیکھیں۔

۳۹۰۶۲ - حدثنا عفان قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق قال سمعت عاصم بن ضمرة قال: إن غلجفة خرجت على حكم، فقالوا: لا حكم إلا لله، فقال علي: إنه لا حكم إلا لله، ولكنهم يقولون: لا إمارة، ولا يد للناس من أمير برّ أو فاجر، يعمل في إمارته المؤمن، ويستمتع فيها الكافر، ويُبلغ الله فيه الأجل.

ترجمہ: یعنی عاصم بن ضمرہ فرماتے ہیں جب صفین میں حکم کے لئے ثالث منتخب کیے گئے تو اس عمل کے خلاف

خارجی جماعت اٹھ کھڑی ہوئی اور انہوں نے کہا حاکم صرف اللہ ہے تو علی نے فرمایا والدہ حاکم صرف اللہ ہے لیکن یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ حکومت کا حق کسی کو نہیں جبکہ لوگوں کے لئے حاکم ضروری نیک ہو یا بدالی آخرہ

۳۹۰۸۶ - حدثنا يحيى بن آدم قال: حدثنا يزيد بن عبد العزيز، عن حماد بن حنبل بن سعد بن حنبل قال: حدثنا حبيب أبو الحسن العباسي، عن أبي البخري قال: دخل رجل المسجد فقال: لا حكم إلا لله، ثم قال آخر: لا حكم إلا لله، قال: فقال علي: لا حكم إلا لله: إِنْ وَحَدَ اللَّهُ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يَوْفُونَ، فما ندرن ما يقول هؤلاء؟ يقولون: لا إمارة، أيها الناس، إنه لا يصلحكم إلا أمير: برّ أو فاجر، قالوا: هذا الرُّقْدُ قد عرفناه، فما بال الفاجر؟ قال: يعمل المؤمن، ويُملئ للفاجر، ويُبلغ الله الأجل، وتأمين مبلّكم، وتقوم أسواقكم، وتكتم قبلكم، ويُجاهد عدوكم، ويُؤخذ للضعيف من القوي - أو قال: من الشديد - منكم.

ترجمہ: ابوالخیری سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف فرما تھے تو ایک شخص مسجد میں داخل ہو کر کہنے لگا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا حکم نہیں ہے پھر دوسرے نے کہا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا حکم نہیں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے

فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا حکم نہیں ہے لیکن تمہاری مراد غلط ہے اور آپ نے لوگوں کو مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے لوگوں تمہیں معلوم ہے کہ یہ کیا کہنا چاہتے ہیں؟ ان کا ارادہ ہے کہ کوئی امیر نہ بنے حالانکہ امیر ہی تمہاری اصلاح کرے گا چاہے نیک ہو یا برا۔ تو لوگوں نے عرض کی نیک کو تو ہم جانتے ہیں برے کا کیا مطلب؟ تو آپ نے فرمایا مومن نیک عمل کرے گا اور برے کو مہلت ملتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا وقت پورا کرے گا لیکن تمہارے راستے پر امن رہیں گے تمہارے شہر آباد رہیں گے اور غنیمت تقسیم ہوتی رہے گی اور دشمنوں سے جہاد ہوتا رہے گا اور کمزوروں کو حق ملتا رہے گا۔

۳۸۱۰۹ - حدثنا علي بن مسهر، عن الثبالي، عن عبد الله بن المصنف بن سليم، عن أبيه قال: قال علي: إني لا أرى هؤلاء القوم إلا ظاهرين عليكم، ليعرفكم من حنكم، واجتماعهم على باطلهم، وإن الإمام ليس بشاق شجرة، وإنه يسطر ويصيب، فإذا كان عليكم إمام بعدل في الرعية، ونظم بالسوية فاسمعوا له وأطيعوا، وإن الناس لا يصلحهم إلا إمام بر أو فاجر، فإن كان برأ فلتراعي وللرعية، وإن كان فاجراً عتد به المؤمن رثه، وعمل به الفاجر إلى أجله، وإنكم ستعرضون على مني وعلى البراءة مني، فمن سبني فهو في جيل من مني، ولا تبرأوا من ديني فإني على الإسلام.

ترجمہ: عہد اللہ بن مخارق بن سلیم نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں اس قوم کو تم پر غالب دیکھ رہا ہوں کیونکہ تم حق سے متفرق ہو اور وہ باطل پر متفق ہیں۔

بے شک امام ایک بال کے برابر بھی دشواری پیدا کرنے والا نہیں ہوتا اور لوگوں کے احوال کی اصلاح امام ہی کرتا ہے نیک ہو یا بد بس اگر وہ نیک ہو تو اسکا فائدہ خود حکمران اور رعایا دونوں کو ہوتا ہے۔ اور اگر وہ بد ہو تو اس کی حکمرانی میں

مومن اپنے رب کی عبادت کرتا ہے اور بدکار اپنی مقررہ مدت تک نافرمانی کرتا ہے اور بے شک مغرب تم مجھے برا بھلا کیے اور میری جانب سے براءت پر بس جس نے مجھے برا بھلا کہا۔ اور تم میرے دین سے براءت کا اظہار نہ کرنا بے شک میں دین اسلام پر ہوں۔

اب غور کیجئے کہ جب مولانا علی پاک یہ مذہب رکھتے ہیں کہ نیک ہو یا بد حکمران ضروری ہے تو ان کے شہزادے پاک حسین سے کیسے ممکن ہے کہ وہ حکمران کی بدکاری کی وجہ سے اس کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں اور پھر رجوع بھی نہ کریں۔

## مذہب اہل سنت کی مذہب اہل بیت کے ساتھ مخالفت ناممکن ہے

اگر یہ کہا جائے کہ امام عالی مقام نے یزید سے فسق و فجور کی وجہ سے بیعت سے انکار فرمایا اور اس کے خلاف خروج کیا اور اس نظریے سے رجوع بھی نہیں فرمایا جس طرح کہ عوام کا خیال ہے تو مذہب اہل سنت کا مذہب اہل بیت کا مخالف ہونا لازم آئے گا۔ اور اس کا خلاف حق ہونا کسی منصف مزاج پر غلطی نہیں ہے کیونکہ اہل سنت کا اجماعی مذہب یا ان کے جمہور کا مذہب یہی ہے کہ حاکم کے فسق و فجور کو دیکھ کر اس کے خلاف خروج کرنا اور لڑنا جائز نہیں ہاں اگر اس سے صریح کفر اجماعی سرزد ہو تو البتہ طاقت ہونے پر اس کے خلاف خروج کرنا واجب ہے چنانچہ اہل سنت کی تمام اعتقادی کتابیں اس بات کے نقل کرنے پر متفق ہیں۔ چاروں فقہ کے مجتہدین احمد کرام اور محمد شین اسلام اور علما کرام کے چالیس کے لگ بھگ معتبر حوالہ جات کے عکس حد یہ نظر کیے جاتے ہیں۔

## ۱۰- الحقیقة الطحاویة

للإمام

أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي

(۲۲۹-۲۲۱ھ)

- ۶۹- وَتَرَى الصَّلَاةَ خَلَّتْ كُلُّ بِرٍّ وَقَاهِمٍ مِنْ أَهْلِ الْوَيْلَةِ، وَهَلَنْ مِنْ مَاتَ مِنْهُمْ.
- ۷۰- وَلَا تُزِيلُ أَحَدًا مِنْهُمْ حَجَّةً وَلَا تَارًا، وَلَا تُشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِكُفْرٍ وَلَا يُزِيلُ وَلَا يُفَالِي، مَا لَمْ يَظْهَرِ مِنْهُمْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ، وَتَلَوْا شَرَابَهُمْ إِنْ أَلَّ اللَّهُ تَعَالَى.
- ۷۱- وَلَا تَرَى السَّيْفَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّةٍ مُعْتَدِلَةٍ إِلَّا تَنْزِعَ عَنْهُ السَّيْفَ.
- ۷۲- وَلَا تَرَى السَّخْرَاجَ عَلَى أَيْمَتِنَا زَوْلًا أَوْ شُرُفًا وَإِنْ جَاؤُوا، وَلَا تُذْهِرُ عَلَيْهِمْ وَلَا تُنْزِعُ بَيْنَا مِنْ طَائِفَتِهِمْ، وَتَرَى طَائِفَتَهُمْ مِنْ طَائِفَةِ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ، مَا لَمْ يَأْتُوا بِمَنْصِبَةٍ، وَتُذْهِرُ لَهُمْ بِالصَّلَاحِ وَالْمَعَالِفِ.
- ۷۳- وَتُشِيعُ السُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ، وَتُخَفِّى السُّلُوكُ وَالْخِلَافُ وَالْمَرْفَعَةُ.



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية  
سلسلة الرسائل التراثية

- ٣ -

## شرح عقيدة أهل السنة والجماعة

(العقيدة الطحاوية لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي - ٣٢١ هـ)

تأليف

أكمل الدين محمد بن محمد البيرتي

٧٨٦ - ٧١٢ هـ

لمحقق

الدكتور هارف آبتكن

مراجعة

الدكتور عبد الباق أبو خدة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م



اللہ علیہ وآلہ وسلم : ( ھرج قوم من الدار بملأها محمد علی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم لیدخلوا الجنة یسرون : الجنة من ) امرت بہتاری .

قوله : « اللهم یا ولی الاسلام مکننا بالاسلام حتی نقف » د .

وہا طلب الثبات علی الاسلام الی الموت لأن السعادة الأبدیة ، وهي  
المخلود الی الجنان فی جوار الرحمن مع اقتراف شروح ودرجات ، واما فصل  
بالثبات علی الاسلام الی أن یقنی اللہ بعد الموت ، لأن الاعمال بالمعروف  
والانہیاء علیہم السلام مع عصمتهم طلبوا الثبات علی الاسلام والموت علیہ .

قال اللہ تعالیٰ انبیاء عن یوسف علیہ السلام : « یترقی سلیماً ویخفی  
بالصالحین » [یوسف / ۱۰۱] ، فتقوم لول والاقتداء بهم حسن ، وأن  
للمؤمنین من المعروف والرجاء الی أن یموت علی ملة الاسلام ، لوجب الاحتم  
بطلب الثبات علیہا الی الموت .

قوله : « وری الصلاة خلف کل ذر وظاہر من لعل بقية وحل من  
مات منهم » .

أما جواز الصلاة عنہم فتقولہ علیہ السلام : ( صلوا خلف کل ذر  
وظاہر » ، وأن ترک رؤية الصلاة خلاف الظاہر یوم تکون بالکبر ،  
وقد قام الدلیل علی بطلانہ . وأن الصحابة كانوا يصلون خلف الخلفاء من

... یقیناً علیہم السلام ، علیہم السلام ، علیہم السلام .

## [ القول فی منع الخروج علی أئمة المسلمین ]

قوله : « ولا یرى الخروج علی الصفا ویکذا امرنا ولا خروجاً فی  
 ظلموا » ولا ندعو علیهم ولا نخرج بنائهم طاعب موری طاعبهم من ظلم  
 الله تعالى فیهذا « وذلك لأن العصاة لیست بشرط فی الایمان فهو من  
 ظلم لا یرج من الایمان ، فالخروج علیہ بنی وشد فی الذل والذل  
 من اجل الاسلام كما هو ملحق بالخروج ، وقد کان الله تعالى یطهر  
 آلہ ولبعضہم السرنبل والیرس الأسر بتکسب  
 [نساء / ۵۹] . مطلقاً لیتناول وجوب طاعة الایمان العادل وهو ، فکذا  
 طاعبهم ثمة بالکتاب مثل طاعة الله وطاعة رسوله فیکون فیهذا . واما  
 بحسب علینا طاعبهم فیسان دعوا ال طاعة أو ال ما لیه مصلحة دینیه  
 فنیہد ویرس لیه مصلحة لقوله صل الله علیہ وسلم : ( لا طاعة علیہ فی  
 مصلحة الخلق )

قوله : « وندعو لهم بالصلاح والمعاداة » .

لأن فی ذلك رجاء الاجابة ، ولها شروح الصلاح للامام وقریة وسکون  
 الفساد والنفس والدعاء بالمعاداة شامل لصاح الایمان والایمان ، لانه فی

۱ - فیکون خروجهم عن حق ویرس لیه حق فیکون لیه خروج علیهم فیکون لیه خروج علیهم  
 ۲ - لیس فیما فیما فیکون ویرس لیه ان کسل یمن من مصلحتهم لیس فیما فیما فیکون  
 ۳ - فیکون من مصلحتهم ان یستوفوا حق الله . ویرس لیه فیکون لا یمن ( وفکر لیس فیما فیما  
 ۴ - لیس فیما فیما . ویرس لیه فیکون لیس فیما فیما فیکون لیس فیما فیما . فیکون لیس فیما فیما  
 [نساء / ۵۹]

۱ - فیکون لیس فیما فیما ( ویرس لیه فیکون لیس فیما فیما ) ویرس لیه فیکون لیس فیما فیما  
 [نساء / ۵۹]  
 ۲ - فیکون لیس فیما فیما ( ویرس لیه فیکون لیس فیما فیما ) ویرس لیه فیکون لیس فیما فیما

# نُورُ الْيَقِينِ فِي إِصْوَالِ الدِّينِ فِي شَرْحِ عَقَائِدِ الطَّجَاوِي

تأليف الشيخ  
حسن كافي الإحصاري البوسني  
(٩٥١ - ١٠٢٤)

دراسة وتحقيق  
زهدي علولوفيتش البوسني

مكتبة الميراث

في الارض فهو<sup>(١)</sup> كقطع الطريق، فالحق بهم في ترك الصلاة عليه.

(ولا تنزل أحدا منهم) معينا باسمه أو شخصه (جنة ولا ناراً) أي لا نقول إن الغلان بعينه في الجنة أو في النار، لأن ذلك [٣١- ب] إخبار عن الغيب وهو لا يكون إلا بطريق الوحي، ولا وحي بعد الرسول، ولأن العبرة بالمخاتمة.

(ولا نشهد عليهم بكفر، ولا بتكفر، ولا بتفارق، ما لم يظهر منهم شيء من ذلك) أو من أمارته (ونزلوا سرايرهم إلى الله تعالى)، لقوله - عليه السلام - : فمن نحكم بالطواغر والله يتولى السريرة<sup>(٢)</sup>.

ولأننا نهينا عن الظن واتباع ما ليس لنا به علم بقوله تعالى: ﴿لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْكَافِ وَالْكَافُ بِالْحَقِّ﴾<sup>(٣)</sup>، وقوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

(ولا نرى السيف على أحد من أمة محمد - عليه السلام - إلا من وجب عليه السيف) أي بحق الإسلام، كالقصاص والردة والبغي الموجب للقتل بمقتضى الشرع.

ثم<sup>(٥)</sup> ذكر قولهم في طاعة الإمام بقوله: (ولا نرى الخروج على<sup>(٦)</sup> أئمتنا وولاة أمورنا) لا المتغلين الذين لا تتعبد البيعة لهم من أجل الحل والعقد (وإن جاوروا) لقوله - عليه السلام - : فمن رأى من أسير شيئاً يكرهه فليصبر، فإنه من فارق الجماعة فمات لميت جاهلية<sup>(٧)</sup> وفي

(١) سقطت من (ج).

(٢) حديث «من نحكم بالطواغر» لورود الشركاني في الفوائد المجموعة وذلك: بمقتضى ٩ أعل الأصول ولا أصل له: (الفوائد المجموعة من ١٠٠).

(٣) الصبريات: ١٢، و «إن بعض الظن» سقطت من (د) و (ب).

(٤) الإسراء: ٣٦.

(٥) سقطت من (ج).

(٦) في (د) و (ب): عن.

(٧) أخرجه الإمام البخاري في كتاب الفتن، باب ١٢، حديث ٧٠٥٣، و ٧٠٥٤، وفي

كتاب الأحكام، باب ٤، حديث ٧١١٣، (فتح الباري ١٣: ٥ و ١٢١) وسلم في

كتاب الإمارة، باب ١٣، حديث ١٨١٩، (صحيح مسلم ٣: ١١٧٧).

رواية وقد خلق<sup>(١)</sup> ربيعة الإسلام من عباده<sup>(٢)</sup>.

ولأنه يترب على الخروج من طاعتهم من الفساد<sup>(٣)</sup> أفعال ما يحصل من جورهم، بل في الضر على جورهم تكثير السيئات ومضاعفة الأجر. فإن الله تعالى ما سلطهم علينا إلا لفساد<sup>(٤)</sup> أفعالنا، كقوله تعالى: ﴿وَمَا لَمْ نَكُفَّهِمْ أَنْ يَطْمَئِنُّوا بِالْمَنَافِقِ وَلَا يَكُونُوا لِلْمَنَافِقِ ذِينَ بَعْدُ وَلَئِنْ لَمْ تَنفَعْنَا بِالْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقِينَ يُطْرَقُونَ فِي الْقُلُوبِ وَإِنَّمَا فَتَاتُ فِيهِمْ فَتَاتُهُمْ وَلَكِنَّ لَكُم مَّا تَدْرِكُونَ﴾<sup>(٥)</sup>. فعملنا الاجتهاد في الاستعمار والتوبة، وإصلاح العمل، فإننا أراد الرعية<sup>(٦)</sup> أن يخلصوا من ظلم الإمام الظالم فليتركوا الظلم<sup>(٧)</sup> فيما بينهم، كما روي عن مالك بن دينار<sup>(٨)</sup> أن جاء في بعض كتب الله. ﴿لما الله مالك الملوكة، فلو لم يملوك<sup>(٩)</sup> بيدي، فمن أطاعني جعلتهم عليه رحمة. [٢٦ - أ] ومن عصاني جعلتهم عليه نعمة، فلا تنملوا أنفسكم بسب الملوكة، لكن توبوا لظلمهم عليكم<sup>(١٠)</sup>﴾.

(١) في (أ) و (ب): خلق.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب ٤٠، حديث ٤٧٥٨. ولعله: من ملوك الصلوات ثمرة خلق ربيعة الإسلام من عباده. (سراجي دود ٥: ١١٨)  
وقد صاحب جون السور في جهته نرج هذا الحديث: «والحديث مكنت عنه المتعدي»  
(عن المعبر ١٧ - ١٠٢)

وأخرجه الإمام أحمد في المسند ٥: ١٨٠

(٣) في (أ) و (ب): الفساد.

(٤) في (ج): يفسد.

(٥) الشورى: ٢٠.

(٦) الأحكام: ١٢٩.

(٧) سقطت من (أ) و (ب).

(٨) في (أ) و (ب): الظالم، وهو خطأ.

(٩) هو مالك بن دينار أبو يحيى البصري، حموي في كتاب النعمان. ومن أفعال كذا المصاحف، ولد أحم ابن عباس، وسبع نس من ماله، فرق بإخوته وورثته، ظل عنه قوله: «وكانت أن وزلي في حصة امتصها لا أكنس غيرها حتى الموت». وقد سلطت النعمي: فما أتوكب أصفا لأحد من ماله من ماله. توفي سنة ١٢٧ هـ.

وليل سنة ١٢٠ هـ.

(١٠) سقطت من (أ) و (ب).

(١١) كسب على القول إلى النبي - ﷺ - ولا يصح. أورد القوي وقال: «قوله الشريفي في كسب على القول إلى النبي - ﷺ - لا يصح» (المعجم الزوائد ٥: ٢٢٩).

ولا يخش المكر على من لا يرى المسح على النخيل<sup>(١١)</sup>.

وقد قرئ قوله تعالى: ﴿رَأَيْسَكُمُ الَّذِينَ يُؤْتُوا بِكُمْ وَالْفِطْرَةَ﴾<sup>(١٢)</sup> بقراءتين ينصب اللام عطفاً على المنسول، ويختصها عطفاً على [ب] المسرح. فلما نواترت الأخبار بأن رسول الله - عليه السلام - قاوم على مسح خفيه حالة التخفيف حتى قبض، وقاوم على غسل رجله حالة عدم التخفيف، زال<sup>(١٣)</sup> الإشكال، وتبين حكم القراءتين.

والمسح كما<sup>(١٤)</sup> يطلق ويراد به الإصابة، كذلك<sup>(١٥)</sup> يطلق ويراد به الإمالة، يقال تمسحت للصلاة<sup>(١٦)</sup>. وفي ذكر المسح في الرجلين نبيه على قلة المص في الرجل، فإن السرف معتاد فيهما.

ولما كان المح والجهاد أمران معظمان<sup>(١٧)</sup> من شعائر الإسلام - وقد أكرهما بعض الصلاة<sup>(١٨)</sup> - ألحقوهما بالمعقود رداً<sup>(١٩)</sup> على المكربين، فقال: (والمح والجهاد)<sup>(٢٠)</sup> وهما عبادتان مهورتان، موعدهما العتة، (بماضيان مع أولي الأمر من أئمة المسلمين - بارهم وناجرهم - إلى قيام الساعة)<sup>(٢١)</sup> فيه رد للرأفة حيث شرطوا الحصنة للإمام، وقالوا: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج الرضا<sup>(٢٢)</sup> من آل محمد، ونادي مناد من السماء.

• شهر بالنسبة إليها عبد الله بن الحسين - مولده في كرخ وولده في بغداد سنة ٢١٠ هـ. -  
المرحوم في القرون البعيدة من ١٠٨ - ١٠٩ - الجوامع البغدادية ٢ ١١٩٢ تاريخ بغداد  
١٠: ٢٥٢ - ١٢٥٥ الأسب ١٧٩

(١) لم يجد هذا القول للمكرخي.

(٢) المصباح: ٦.

(٣) في (أ) و (ب) - طلال الإشكال، وتبين حالة عدم التخفيف وال الإشكال.

(٤) في (أ) و (ب) - (أ) -

(٥) في (أ) و (ب) - للملك

(٦) في (أ) و (ب) - الصلاة

(٧) في (أ) و (ب) - عظيمان، وفي (ج) - عظيمان.

(٨) قصد الرأفة الذين يقولون لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج الرضا من آل محمد -

(٩) - ونادي مناد من السماء -

(١٠) عظيم من (أ) و (ب) -

(١١) في (أ) و (ب) و (ج) - والمح والجهاد.

(١٢) في (ج) - المصباح، وهو خطأ.

(١٣) يفسرون به إمامهم المستقر محمد بن الحسن العسكري الذي دخل السمرقند - في -

(اللهم يا ولي الإسلام وأهله مكناً) وفي بعض النسخ: (اللهم يا الإسلام حتى ظنك به) دعا به قتداء بما روي عن أنس - رضي الله عنه - أنه قال: كان من دعاء رسول الله: «يا ولي الإسلام وأهله مكناً يا الإسلام حتى ظنك عليه»<sup>(١)</sup>. وكذا قد كان دعا<sup>(٢)</sup> يوسف - عليه السلام - بمخله، حيث<sup>(٣)</sup> قال: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا إِلَهِي تَتْلُوَنَا رَبِّ الْعَالَمِينَ»<sup>(٤)</sup>.

ثم شرع في بيان قول الفقهاء في معاملة أهل القبلة فقال<sup>(٥)</sup>: (وذكرى الصلاة خلف كل بر وفاجر من أهل القبلة) لأن الامتناع من الصلاة خلفهم يورث تهمة البدعة، والقول بالكفر<sup>(٦)</sup> أهل الكبر، وهو فاسد، حتى قيل: من ترك الجماعة والجماعة خلف الإمام الفاجر فهو مبتدع عند أكثر العلماء. والصحيح أن يصلحها ولا يبدعها، لأن الصحابة<sup>(٧)</sup> كانوا يصلون الجماعة<sup>(٨)</sup> خلف الأئمة الفجار ولا يبدعون.

(وعلى من مات منهم) أي أهل القبلة، لأننا أمرنا بالاستغفار لأهل القبلة، والصلاة على الميت استغفار له وجماعة. وقد أمر رسول الله - عليه الصلاة والسلام - بالصلاة على ماعز حين<sup>(٩)</sup> ذنبه ورجم. وأما عدم الصلاة على قطاع الطريق وأهل البغي - إذا قتلوا حال الصحابة - فلأنهم من أهل اللعن، والصلاة عند<sup>(١٠)</sup> اللعن. ولما الساعي بالفساد

(١) مكناه هكذا في جميع النسخ، وجد في المطبع مسكناً.

انظر شرح غير أبي القاسم ٥٢٤.

(٢) أورد القسبي في جميع الزوائد ١٠٠٠١٦٦، ونقله: «يا ولي الإسلام وأهله مكناً» به حتى الظاهر. ونقله: «ولا يطيرني في الأوسط» ورجاله ثلاث.

(٣) في (ج) - معاد.

(٤) سقطت من (ق) و (ب) و (ج).

(٥) يوسف: ١٠١.

(٦) سقطت من (ج) ..

(٧) سقطت من (ق) و (ب).

(٨) في (ق) و (ب): في هذا المكان طمس، وفي (ج). السب.

(٩) سقطت في (ج).

(١٠) سقطت من (ج).

(١١) في (ق) و (ب): معاد، وهو خطأ.



پان دہ بیات فارسی - ۱۳۰

ترجمہ

# السَّوَادُ الْأَعْمَسُ

تألیف

ابو القاسم اسحاق بن محمد بن اسماعیل بن ابی اسیم بن زید  
یحییٰ عمرقندی

ترجمہ فارسی - ۱۱ ص ۲۷۰، بحری تفریغ خانہ بیروت، لبنان

چاپستان

عبدالحی حبیبی



انتشارات حبیبی

(۱۷۵)

مسئله چهارم

۲۵

از پس هیچ کس نسازد و نه بیند ، و روایت است : **قوله مکحول خاص**<sup>۱</sup> که  
بر بیان خود را در بیماری آخرین برگشت :

چهار چیز تسبیح لم لا رسول طلب السلام به ما ضاعا بگفته ام ، امروز  
میگویم : اول : آنکه کافر میفرایید کسی را که از ملت<sup>۲</sup> ما بود و اگر چند  
نگاه گیره دارد .

و ساز بر هر مرده که از ملت بود<sup>۳</sup> ، و از پس هر انسانی ساز کنید [۱۸]  
و با هر امیری که باشد ، به جهاد روید بر کفر او<sup>۴</sup> . و هر که از پس لبت و بد  
ناتوان میباشد آن متذبح باشد و هوادار باشد ، این مقدار پس بود<sup>۵</sup> خود مشایخ :

### مسئله چهارم

آنست : که هیچ کس را از اهل مله کافر میفرایید بنگاه . زیرا که  
مجلسه سنت و جماعت آنست : که اگر مؤمنی صد هزار مؤمن را بکشد .  
یا صد هزار باور و نا کند . یا سالها<sup>۶</sup> خیر نخورد ، از مسلمانی بیرون نرود تا

۱- ابو سعید مکحول از شهر ارباب شافعی لقب شام و حافظ حدیث و مرتضی کاشانی  
بود ، که از آسمان در ولایت زن صریح حدیثی آمد و چون آواز شد ، به طبع حدیث  
و کلام جرات و دیگر بلاد رفت و در بعضی سکونت کرد و بعد در سن ۱۱۶۰ هـ  
مرد . در بیان او نیست بود و را که در او میگفت ، ولی در صورتی خبری در طبع او  
نشد (اعلام ۶۱۶/۸) بموجب تاریخ سستان (ص ۸۵) مکحول بعد از ۴۶۰ حقیقه  
صالح حسن بن سرور در جنگ بردگان از سستان مرده شد . در بیان او در هیچ  
مرد شهراب (۱) آمده که بلاشبته (شهراب) است ، او از صاحب کوفه روایت میکرد  
و کلامی از صاحبان بزرگترم بدون اظهار واسطه ، روایت کرده که او را از پس شهراب  
(تاریخ التفریح الاسلامی ۱۵۸) . ۲- پ : از اهل ملت . ۳- پ : هر مرده  
کشد بر هر مرده که از اهل ملت شما باشد و از پس هر انسانی ساز کنید بخت باشد .

۴- این حدیث در تمام روایات صحیح شمرده شده (جامع التفسیر ۱۱۵/۹)

۵- پ : باشد . ۶- پ : یا صد سال .

ترجمة السواد الاعظم

۴۰

واجب شود.

و مومنی که کشتن آن واجب نشده باشد، هر که کشتن آنرا حلال دارد کارش شرم و در دوزخ جاویدان<sup>۱</sup> می‌ماند. اما اگر حلال نه دانند<sup>۲</sup> و توبه نکند و آمرزش نخواهد، امید بود که خدای تعالی توبه آن بپذیرد و بیاورد و آن در مشیت خداست عزوجل. خواهد بیاوردش بفضل خویش. و خواهد عذاب کندش بعدل خویش. و آخر در بهشت شود، و در دوزخ جاودانه می‌ماند.

و هر که گوید: که هر که مؤمنی را بکشد کارش شرم و جاودانه در دوزخ می‌ماند، آن مبدع و هوادار باشد.  
این مقدار کفایت بود خردمند را.

## مسئله هفتم

آئینست: که از پس هر امیری جابر باشد<sup>۳</sup> با عادل، نیکارو<sup>۴</sup> بود. زیرا که طاعت دانش سلطان فریفته است و نیک وی<sup>۵</sup>، حاضی شدن و مصیبت است و بدعت.

و هر که سلطان را طاعت ندارد آن هوادار باشد. زیرا که حق تعالی فرموده در کتاب خود که: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ وَ تَوَلَّوْا الْأَمْرَ جُنْهُم<sup>۶</sup>. ای مؤمنان! خدای [۲۳] عزوجل را طاعت دارید و رسول را طاعت دارید و امران را طاعت دارید.  
رسول گفت علیه الصلوة و السلام: که دعای بد کردن بر امیرانرا بدعت است. و گفت: یارب! بر امیران را نیک گردان! و جاهلان را بد

۱- پ. جاودانه. ۲- پ. نداند. ۳- پ. بد. ۴- پ. و نیک. ۵- پ. و نیک.

۶- قرآن - آیه ۵۹.

۷- اصل و پ. اولوا.

## ایمانِ مسلط مگردان

و رسول گفت طبعاً السلام: اگر نہ امیران و مفضہا (ن) ہودی تو انستنی؟  
کہ دعای را عزوجل یا خلاص پرسد<sup>۱</sup>.

و خواہد حسن بصری<sup>۲</sup> رحمۃ اللہ علیہ گفت: اگر مرا کسی گوید: ا  
کہ یکی دعای تو مستجاب خواہد شد، من آن دعا<sup>۳</sup> سلطان را کنم.  
در آنکہ چون آن دعا خود را کنم، نک نی را دعا کرده باشم. و اگر مادر و  
پدر<sup>۴</sup> را دعا کنم، دوستی را خواستہ باشم. و چون سلطان را دعا کنم، جملہ  
عشای را خواستہ باشم<sup>۵</sup>. چون در صلاح سلطان، صلاح مؤمنان است. و در  
فساد آن فساد مؤمنانست<sup>۶</sup>.

و باید کہ چون دعایان<sup>۷</sup> شائی کہ ایشان بر سلطان بیرون آہند و  
تفسیر کنند، وہ هیچ وجہ بر سلطان خاص مبادد. اگر عدل کند مزد و  
توابع باید، و اگر ظلم کند، بزد<sup>۸</sup> و عدل آفرایکند<sup>۹</sup>.

- ۱- با ای ای کلمہ بصل میر از من در اصل نوشته شد: و دعا ہودی  
۲- پ: عا تراستنی. ۳- پ: پرسندی. معنی در اصل اسافہ کردہ: و اگر  
ظلم و فساد ہودی صرف خدا و رسول میباشد. ۴- اوسیدہ حسن بن یسار  
ہودی (۲۱ - ۱۶۰ھ) نامی مشہور داماد اہل سر، و طب راضی بود، کہ در مدینہ  
مدینا آمد و در حضور حضرت علی بن ابی طالب و ریح بن زیاد او را در جمرہ سکوت  
داد. و از شاہر خطیبان و یارسان امت است کہ مدینہ بن ساری برای تبلیغ  
دین کردہ و مدنی در سخا فایب ریح بود (الاعلام ۲/۶۹ و شرح البلدان ۲۵۵ و  
تاریخ سیستان ۸۴). ۵- اصل گوید: پ: گوید. ۶- اصل: دعای  
۷- پ: اگر پدر و مادر خود را کنم دوزخ را. ۸- پ: را دعا کردہ باشم.  
۹- پ: او در فساد او فساد سلطانست. ۱۰- رواہی در فتنہ مکی از قول  
اسلامی اللہ کہ یزید بن علی بن حسن بن علی (رض) در مسئلہ امامت حضور ما جود فاضل  
اختلاف کردہ و آرا حائر میباشد. ایشان از شبہان گولہ ہودہ و چون دانستہ  
کہ زید از شبہی لبراء مکرده او را مگاشدہ و لواء مخالفت اراشتہ (مرحبہ  
میں رسول ۱۱۵) ۱۱- پ: اکنون ہم ہمیں گناہ مشمل است و برادر  
کہ اکثر باشد. ۱۲- در اصل این کلمہ را بلعد ہم خوان خواہد.

# کتاب السنۃ

تالیف

احفاظ ابی بکر احمد بن عیسیٰ و بن ابی عاصم

(۲۰۶-۲۸۷ھ)

ومفہ

تطبیق السنۃ فی تخریج السنۃ

بفتح

محمد ناصر الدین الالبانی

(۱۳۳۲-۱۴۲۰ھ)

الکتب المسند

عندما - قصیر علیہ السلام

۴۷۹

ولا يكون رجل على قوم له امر الا جاء يوم القيامة يطعمهم وهم  
يهرهه، يسأل حكمهم ويسألون عنه.

• اسناد ضعیف من أجل محمد بن إسماعيل كما تقدم لعل والحديث قال البيهقي  
(۲۰۸/۵). فرواه الطبراني في معجمه ورواه محمد بن إسماعيل بن عمار بن عمرو  
محمداً

۱۸۸ - (بقره) ما أمر به النبي ﷺ من الصبر  
عندما يرى المرء من الأمور التي يخطئها (۲۷)

۱۱۰۰ - حدثنا محمد بن خالد، حدثنا أبان بن يزيد، حدثني يحيى بن  
أبي كثير، أن أن رجلاً حدثه، أن أبا سلام حدثه عن أبي مالك الأشعري،  
أن رسول الله ﷺ قال:  
والصبر ضياعاً.

• الحديث صحيح، ورجل إسماعيل بن خالد ورجل مسلم غير الرجل الذي لم يسم عنه،  
وكان مسلم وغيره كما يأتي زيفاً، وهو ابن سلام.

والحديث أخرجه أحمد (۳۲۶/۵) من طريق يحيى بن إسحاق وطائفة كلابية عن  
أبان بن يزيد ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام به مرئياً مطلق الطهور شرط  
الإنسان... الحديث ورواه عنه الفقيه الذي ساقه المصنف، وقد خرجت الحديث في  
خروج مشكاة الفهره رقم (۵۹) وقد سقط من هذا الطريق ذكر الرجل مطلقاً.  
وقد أخرجه رواية يحيى بن إسحاق، عن أحمد بن حنبل ورواه طائفة ورواه أبان  
الرجل ونسبه طائفة (۳۲۳/۵). ثنا حسان: ثنا أبان حدثني يحيى بن أبي كثير عن زيد  
عن أبي سلام به. وثابته حبان بن حلال حدثنا أبان حدثنا يحيى أن زيفاً حدث به  
أخرجه مسلم (۱۱۰/۶) والترمذي (۱۱۶/۱) وقال: الحديث صحيح.

وثابته معاوية بن سلام عن أبيه (يد من سلام به لكنه قال: عن جده أبي سلام عن  
عبد الرحمن بن شمس أن أبا مالك الأشعري حدثه به فزاد في الإسناد أبي شمس أخرجه  
مسلم (۳۳۱/۱) بإسناد جيد.

۱۱۰۱ - حدثنا محمد بن أبي بكر الطائفي، ثنا حماد بن زيد، ثنا أحمد  
بن عثمان، ثنا أبو رجاء قال: سمعت ابن عباس يرويه عن النبي ﷺ قال:  
من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر.

\* بابت ۱۳۸۵ - فصل دوم، جدول شماره ۲

• بهذا صحح على شرط الشيخين، والجمع هو ابن دينار البكري. وأبو رباح  
هو حماد بن سليمان الطائفي.

والحديث أخرجه الشيخان وغيرهما وهو مخرج في الإبراهيم (٢١١٣).

۱۱۰۶ - حدثنا أبو الريح، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا يحيى بن سعيد،  
عن أنس قال:

وما رسول الله إلا الأنصار ثم قال:

فلما بعد: إنكم سترون بعدي اثراً، فامسروا حتى تلقوني.

ملوكه من طوبى المتكى الزمراني.

ثم أخرج عمر (٢/١٩٩) وأحمد (٢/١٩٩) حلفنا سليمان بن حرمه قال: حلفنا حصادي زيد.

وأخيراً البحاري وسلم من طرف القزويني عن أبي إسحاق

۱۱۰۴ - ۱۱۰۵

۱۱۴ - حدثنا أبو موسى، حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد قال: سمعت يحيى بن سعيد يقول: سمعت أنس بن مالك، يحدث أن رسول الله ﷺ يقول: «ذاكر نساء».

١١٠٤ - حدثنا أبو... عن شريك بن عبد الله عن أبي عبد الله وهو مكبر الذي قبله.

أبي المصعب، عن خالد بن وهبان، حدثنا خالد بن عبد الله، عن مطرف، عن

قلت: والدي معتك؟ إذا كنت لي الوالد،

فلما أهلكك علو غيري عن ذلك عني فأجابني فإجابته بالقيء ثم قال:

« إني أرى من ذلك ؟ تصور حقن ثلاثاني » .  
 « نعم فكره في حيلهم » .

والحدیث أخر ما رواه المصنف بهذا الا انه مجهول الحال كما

طريف ٩٠  
 في سنة المصنف ١٢٠٠ (الإستاند ١٩٢٢).  
 طريف ٩١  
 في سنة المصنف ١٢٠٠ (الإستاند ١٩٢٢).  
 طريف ٩٢  
 في سنة المصنف ١٢٠٠ (الإستاند ١٩٢٢).



الحميم، عن خالد بن عبيد، عن أبي فروة، عن النبي ﷺ . . . مثله .  
 • إسناده صحيح لجهالة خالد بن عبيد، وهو مكرر الذي قبله .

١١٠٩ - (باب: ما أمر به النبي ﷺ في الخروج على أمه)

١١٠٩ - حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، ثنا محمد بن بشر، عن  
 مجالد، عن زياد بن علاقة، عن أسامة بن شريك قال: قال رسول الله ﷺ:  
 من لارق بين أمي وهم جميع، فاقربوا رأسه كائناً من كان .  
 • حديث صحيح، ورجالهم رجال الصحيحين غير مجالد وهو ابن سعيد فهو عن  
 من رجال مسلم، لكنه مقرون عنه، كما ذكر المنذري في أكثر طرقه وليس بالقوي  
 في حديثه، وقد عرفت في إسناده كذا يأتي في الكتاب بعد حديثه .  
 علي أنه قد ناسه زيد بن عطاء بن السائب فقال: عن زياد بن علاقة عن أسامة بن  
 شريك به نحوه دون قوله: «اقربوا رأسه» .  
 المخرج النسائي (١٦٦/١) .

لكن زيد بن عطاء، حكاه مجهول الحال فلا يخرج به حديثه .

١١١٠ - ثنا إسماعيل بن سالم الصائغ، ثنا هشيم، عن مجالد، عن  
 زياد بن علاقة، عن أسامة بن شريك، أن رسول الله ﷺ قال:  
 من خرج على أمي وهم جميع، فاقطعوا كائناً من كان .  
 • حديث صحيح، وهو مكرر الذي قبله .

١١١١ - حدثنا يونس بن حبيب، ثنا أبو داود، ثنا شعبة وأبو هريرة، عن  
 زياد بن علاقة، سمع عروجة، سمع النبي ﷺ يقول:  
 «إنها ستكون هنات وهنات، فمن أراد أن يفارق أمر هذه الأمة، وهم  
 جميع، فاقربوا رأسه بالسيف كائناً من كان» .

• إسناده صحيح، رجاله كلهم ثقات رجال مسلم غير يونس بن حبيب وهو  
 الأصمعي وأبو حنيفة أي فخره الطيالسي وهو ثقة كما قال ابن أبي حاتم .  
 والحدث في مسند الطيالسي (١٢٢١) عن شعبة الطائفيين ٥ - والمخرج مسلم  
 (٢١/٢) بإسنادين آخرين عنهما . والنسائي (١٦٦/٢) وأحمد (٢٢-٢٣/٥) عن شعبة

# السنّة

## لأبي بكر الجليلي

لقد سلك القاصد الميم المكنون في حارثنا في زور القدر  
المتولدة سنة ٢١١٥ هـ

أعدده للنشر  
أبو عاصم الحسن بن عباس بن قطب

المجلد الأول  
الأجزاء  
(١-٣)

الناشر  
المبارك والحمد لله المصنف المصنف المصنف

## باب الإنكار على من خرج على السلطان

(٨٥) - أخبرني جعفر المغربي ، قال : ثنا مذكور ، قال : ثنا علي بن حاتم ، قال : ثنا أبو المعلى المظاري ، قال : كنت أُنسي مع سعيد بن جبير نظر إلى امرأة قد تفرقت مصلباً<sup>(١)</sup> ، فطُوفَ لها ، فقلت : سبحان الله ، فطُوفَ لها ، وهي منك غير محرم ، فقال : إن من المعروف ما لا يؤمر إلا بالسيف .

قال مذكور : ذكرت ذلك لأحمد بن حنبل ، فقال : سعيد بن جبير ! لم يرش لعله<sup>(٢)</sup> .

(٨٦) - أخبرنا أبو بكر المروزي أن أبا عبد الله ، قال : قد قلت لأبي الكلي صاحب الحليفة : ما أعرف نفسي ما كنت حديثاً إلى صاحب هذه إلا لأني<sup>(٣)</sup> الصلاة خلفهم ، وأعدت إمامته ، ولا لوى الخروج عليهم<sup>(٤)</sup> .

(٨٧) - وأخبرنا أبو بكر المروزي ، قال : سمعت أبا عبد الله ، يلمز بكف القمعة ، ويكر الخروج إنكاراً شديداً<sup>(٥)</sup> .

(٨٨) - أخبرنا عبد الله بن أحمد ، قال : حدثني أبي قال ، ثنا معاوية بن

(١) في من : مصلب .

وقوله : مصلباً ، قال لي تاج المردس : لها مروة عند النساء .

(٢) جعفر المغربي ، ترجمته الخطيب (١٩٢/٧) .

ومذكور ، ترجم له الخطيب في تاريخ بلدته (٢٦٨/١٢) .

وعلي بن حاتم بن صبيب الواسطي القيسي مولاهم ، صدوق بطيء وهو ، روى بالفتح ، روى له هـ ت في

أبو سعد المظاري جبير بن سهرن القيسي أبو المل المظاري الكوفي مشهور بكتبه الفقه ، روى له هـ ت في .

(٣) في من : أني .

(٤) تقدم قريباً منه (١٢ ، ١٤) .

(٥) رجاء قات ، وسباني (١٠٧) .

باب الإنكار على من خرج على السلطان

١٠٤

مشام ، لقي . ثناء سليمان ، من منصور ، من مجاهد ، وإبراهيم : « لئلهما كرما  
الدم » يعني في الفتنة <sup>(١)</sup>.

(٨٩) - أخبرني محمد بن أبي حازم ، ومحمد بن جعفر ، أن أبا العمار  
حدثهم قال . سألت أبا عبد الله في أمر كان حدث ينداد ، وهم قوم بالخروج ،  
قلت : « يا أبا عبد الله ، ما تقول في الخروج مع هؤلاء القوم ، فأبى ذلك <sup>(٢)</sup>  
عليهم ، وجعل يقول : سبحان الله ، الدماء ، الدماء ، لا أرى ذلك ، ولا أمر  
به ، الصبر على ما نحن فيه خير من الفتنة نضك فيها الدماء ، ونسباح فيها  
الأموال ، ونسبك فيها المطامير ، أما علمت ما كان الناس فيه - يعني . أهام  
الفتنة - قلت : والناس اليوم ، أليس هم في فتنة يا أبا عبد الله ؟ قال . وإن  
كان ، فإنا هي فتنة خاصة ، فإننا رجع السيف صحت الفتنة ، وانقطعت السبل ،  
الصبر على هذا ، وسلم لك هناك غير لك . ودأبه ينكر الخروج على  
الأمّة ، وقال . الدماء ، لا أرى ذلك ، ولا أمر به <sup>(٣)</sup>.

(٩٠) - وأخبرني علي بن موسى . قال . سمعت حنبلاً يقول في ولاية  
الوقت . اجتمع فقهاء ينداد إلى أبي عبد الله ، أبو بكر بن عبد ، وإبراهيم بن  
علي المطمحي ، وفصل بن حاتم ، فجاءوا إلى أبي عبد الله ، فاستأذنت  
لهم ، فقالوا . يا أبا عبد الله ، هذا الأمر قد قلتم ومشا ، يحثون إظهاره لخلق  
الفرق وغير ذلك ، فقال لهم أبو عبد الله : « لما ترفعون ؟ » قالوا : أن نقاروك

(١) معاذ بن مشام القصار أبو الحسن الكوفي مولى بني أسد ويقال له . معاذة بن أبي  
العباس صدوق له أرواح . روى له يحم .

ومحمد بن جعفر أبو الحاج الخرومي مولاهم المكي ثقة إمام في الضعيف وفي العلم ،  
روى له الجماعة .

وإبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي أبو عمران الكوفي ثقة ثقة ، إلا أنه يرمي  
كثيراً روى له الجماعة .

والأثر روى له أحمد في الملل ومعرفة الرجال (١٦٠٧) .

(٢) ٨٨/ص .

(٣) أبو العمار . أحمد بن محمد أبو العمار الصائغ ، ذكره أبو بكر الخلال فقال . كان  
أبو عبد الله يأسي به ، وكان يلقبه ويكرمه ، وكان عنه موضح جليل . وروى عن أبي  
عبد الله مسائل كثيرة ، بصفة حشر جزأ ، ويزود الرواية عن أبي عبد الله . طبقات  
المجاهلة (٧١/١) . المعتمد الأرشد (١٦٣/١) .

في لما لنا نرعى يا امرئ ، ولا سلطانه ، فتأخروهم ابو عبد الله ساعة ، وقال لهم :  
 عليكم بالنكرة بقلوبكم ، ولا تظلموا بذا من طاعة ، ولا تشفوا عما المسلمين ،  
 ولا تسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم ، انتظروا في عاقبة امركم ، واصبروا  
 حتى يستريح بر ، أو يستراح من طاجر ، وعلم في ذلك كلام كثير لم أحفظه  
 ومضوا ، ودخلت لما ولهي على ابي عبد الله بعدما مضوا ، فقال لبي لأبي عبد  
 الله : نسال الله السلامة لنا ولامة محمد عليه السلام ، وما أحب لأحد أن يجعل هذا ،  
 وقال ابي : يا ابا عبد الله ، هذا عندك صواب ، قال : لا ، هذا خلاف  
 الآثار التي أمرنا فيها بالصبر ، ثم ذكر ابو عبد الله قال : قال لبي صلى الله عليه  
 وسلم : يا ابن خديك قاصبر ، وإن . وإن قاصبر ، فأمر بالصبر ، قال  
 عبد الله بن مسعود . . . وذكر كلاماً لم أحفظه <sup>(١)</sup>.

(٩١) - أخبرني عبد الملك الميموني ، قال : ثنا ابن حنبل ، قال : ثنا  
 سفيان ، قال : لما قتل الوليد بن يزيد كان بالكوفة رجل كان يكون بالشام

(١) الرواق كان الرواق من أحد فئس في القول بخلق القرآن ، يدعو إليه ليلاً ونهاراً ،  
 سرّاً وجهراً ، احتشاقاً على ما كان عليه أبو عبد الله ، وهذه العائرون ، من غير دليل ولا  
 برهان ، ولا حجة ولا بينة ، ولا سنة ولا ترك .

قال الخفاف ابن كثير في البداية والنهاية في أحداث سنة (٢٣١) : ولها كانت وفاة الخليفة  
 الراشدين بن محمد المصطفى بن علي بن الرشيد أبي جعفر حارون الراشدين .

لأن ملاك في ذي الحجة من هذه السنة ليلة الاستسقاء ، فلم يبق على حضور العيد  
 حاشد ، فاستجاب في الصلاة بالناس فاعبى أحد بن أبي يزيد الأهلي المعتزل .

نولي لست بفن من ذي الحجة ، وذلك أنه لم يزل في الاستسقاء فأنشد في تنويعه لحي لا  
 بحيث يسكنه الجلود من له ليس وجهه ، فلا عليه يحسني الشئ البصر ، فلما كان من اللد  
 امر بأن يجس أكثر من الماء فيجلس له ثم أخرج فوضع في حلة لمجمل فيها وحول  
 لمرزلة وودراة ، ولغيب ، فمات وهو محمول فيها ، لما شعروا حتى سقط حية على الحلة  
 وهو ميت ، فجلس القاضي عيسى بعد سقوط حية ، وولى لشك والصلاة عليه ودفن في  
 قصر الهادي ، طبعها من الله ما يستحقه

وكان ليظهر القرون مشرقاً حراً ، حمل النظر ، حيث القلب ، حس الجسم ، من  
 الطرية ، فقام المعنى الجسدي ، بها نكتة مشاء ، وكان مولده سنة ست وتسعين ومائة بطريق  
 مكة ، فمات وهو ابن ست وثلاثين سنة ، ومما خلاصه حسن سني ونسبه أشهر وحمية  
 إمام . وقبل سنة ثمان وثماني عشرة ساعة

لهكذا إمام لعل العظم والعبد والهدى ثلثة قصود . البداية والنهاية (٣١١/١٠)

باب الإنكار على من خرج عن السلطان

١١٦

أما كوفي سعيد بن علف ، قال لثقف بن حوشب لما وضعت الفتة : أجمع بقية من بني راسخ طمنا ، نجمعهم ، فقال سليمان : « لنا لكم الظير » ، قال رجل : « والله ، ومالك لسانه » ، وعلق عليه <sup>(١)</sup> .

(٩٢) - طائفي مصور بن الوليد القيسري <sup>(٢)</sup> ، قال : لنا القاسم بن محمد المروزي ، قال : لنا أحمد ، قال : لنا سببان ، فذكر مثله سواء .

قال القاسم : قال أحمد : « انظروا إلى الأعشى » ، ما أحسن ما قال ، مع سرور ولما عليه <sup>(٣)</sup> .

(٩٣) - لمخوني حرب بن إسماعيل الكرماني ، قال : لنا عباس - يعني - الصبري ، قال : قال ابن طرد : « كان الحسن بن صالح إذا ذكر عثمان سكث يعني لم يترحم عليه » ، وترك الحسن بن صالح الجمعة سبع سنين ، فأخبرنا أبو بكر السروقي ، أن أبا عبد الله ذكر الحسن بن صالح ، فقال : « كان يرى السيف - ولا يرمي مدية - وسيفه أحب إليما » ، وله كان ابن حنبل ترك الجمعة بأثره ، وقد كان الحسن يكره ودعه ، وذكر أيضا الحسن بن صالح - يعني - مرة أخرى - فقال : قد كان أبو فلان - سماء - من أهل

(١) الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم العلوية القاسي ، أبو العباس ، ولد سنة ثمان (١٠٠) ووليعظف بن عيسى بن عيسى بن علي ، وكان طمنا شريفا للخمر ، سبها حرمت الله ، أراد الجمع ليعرب لوق طير الكفا ، لعله الناس نفسه وخرجوا عليه . وقد روى في سنة أحمد حديث . فليكون لي هذه الألف رجل فقال له : الوليد ، لو أنت على هذه الألف من فرعون القردة ، وقال القاسم : لم يجمع من الوليد كثر ولا ركة ، بل انتهر بالخمر والظفر ، فخرجوا عليه لذلك : قل لي جملتي الأخرى سنة ست وعشرين .

وعلق بن حوشب الكوفي قال : روى له خت مني .  
وسليمان - هو الأعشى

والأثر روى ابن علق في الإقعة (٢٧٨) ، وروى أبي عساكر في تنوير هشت (١٢٢) ، وأوردته القاسم في تاريخ الإسلام (١١/٩١٥) .  
(٢) باب / ص .

(٣) مصور بن الوليد القيسري ، لم أجد من ترجم له .  
والقاسم بن محمد المروزي : ذكره أبو بكر الخلال فقال : من اصحاب أبي عبد الله الطائفي ، سمع من أبي عبد الله التاريخ فنبها ، وقد كان لهم عونا ، وحسنه .

## كتاب السنة لأبي بكر الخلال

١٠٧

الكرة قد خرج مع أبي السرايا وأصحابه ، وحكى لأمرا فلذا<sup>(١)</sup> ، قلت : كيف  
احملوه ، فسكت<sup>(٢)</sup> .

(٩٤) - وأخبرنا أبو بكر السروزي ، قال : لنا أبو هشام ، قال : سمعت  
يحيى بن آدم إمام أبي السرايا يقول : « هل لنا قوم يتعلمون قول الحسن بن  
صالح بن حي قد هلكوا » ، وسمعت الحسن بن صالح يقول : « لا أخرج ،  
وإمام قائم ، ولا أخرج إلا في فرقة ، ولا أخرج إلا في جند يولّي عدي ،  
لا أتي بي إلى التهلكة ، ولا أخرج إلا مع إمام فيه شرائع السن كلها ، إن

• عن أبي بكر السروزي .

(١) أي حي : أبو بكر .

(٢) حرب بن إسحاق الكرماني ، ذكره أبو بكر الخلال فقال : رجل جليل ، حدثني أبو  
بكر السروزي على الخروج إليه وقال حرب : سمعت أحمد بن حنبل يقول : « الناس  
يحتاجون إلى العلم مثل البحر والماء ، لأن العلم يحتاج إليه في كل ساعة ، والمخبر  
والنقاد في كل يوم مرة ، أبو مرتضى قال قلبي . قلت : فاستقل حرب من أنفس كتب  
التحفة ، وهو كبير في سجدتي . قلت : غير وقارب التحسين ، وما طعنت به بأحد  
رحمه الله تعالى . قلت (١٢٤/١٣) .

وحارب المصري : أبو عبد العظيم بن إسحاق المصري أبو الفضل البصري ثقة حافظ .  
روى له قلت م .

وأبو داود : هو عبد الله بن داود بن طاهر القوساني أبو عبد الرحمن الحرابي كوفي الأصل  
ثقة جليل .

أبو السرايا هو السري بن منصور ، كان قائد جيوش أحمد بن إبراهيم بن إسحاق بن  
الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، وأقام بأمره ، من بني شيان من ولد عترة بن  
ميعة بن عاتق بن منصور ، أقيم شرق الفرات ، وكان جليل الشبهة ، وكان مخرجه سنة  
(١٩٩هـ)

الحسن بن صالح بن حي ، قال الذهبي : الإمام القُدوة أبو عبد الله القوساني الكوفي  
الثقة الجليل ولد سنة ١٢٠هـ ، قال أبو نصر : كنت من تلامذة والده أحمد ، لما رأيته  
لحسني من الحسن بن صالح ، وقال أبو حاتم : ثقة حافظ منس ، وقال أحمد بن حنبل  
ثقة ، وقال وكيع : جراً هو وأبيه وأخوه القاسم ثقة القامدة ، فاستدل بهذا القول  
ويجوز ، فثبت علي نظام الحسن بن صالح ، من أبي سليمان الطبري قال : ما رأيت من  
المحققين لأبهر عليه من الحسن بن صالح ، فلم ألقه . (١٠٠) ثم سأله : « لست عليه ، علم  
شبه لك القدر ، من الحسن بن صالح » ، وما أصبحت ما مني عزم . وكان القاسم قال :  
حرب لي . روى قال : إن الشيطان مع الله سناً وسجياً لما من الخير ، يريد ما يلقى  
من الشر . روى الحسن بن أبي سعيد قال : يكتب رأي الأوامر ، ويروي الحسن .



باب الإنكار على من خرج على السلطان

١٠٨

كانت الفتن مائة شرعة ، وكان فيه منها قسوة وسعين شرعة لم أخرج منه <sup>(١)</sup> .

(٩٥) - وأخبرنا أبو بكر السرودي ، أنه قال لأبي عبد الله : إن وهب بن بهلج حكى أن عائداً <sup>(٢)</sup> لما كان زمان للمسيبة أنكر خاله علي من هرج ، وقال : رأيت إنساناً <sup>(٣)</sup> معه رمحين ، فأدخلته دكان الطحان فكلمته ، فقال أبو عبد الله : « هذين كانا ؟ قلت : نعم » <sup>(٤)</sup> .

- في صلح ، وقال أبو رزعة : اجتمع في الحسن بن علي بطلان وقلة وجهادة وردح ، وكان دجاج ينسبه بسيد بن جبير ، وقال أبو نعيم : ما كان يدون التوزي في الورع والفضة ، وما رأيت إلا من خلط في شيء غير الحسن بن صالح ، وقال ابن عدي : لم أر له حديثاً سكرًا بخلاف القدر ، قلت : أما على أطرافه فمات كغلة قبل أن يركب الرواية ، ساء لمخرج وخسب ، أرشد أحمد بن حنبل ، وقال أبو نعيم : مات الحسن سنة سبع وستين <sup>(٥)</sup> .

قال القاضي : قلت : مع حلاله الحسن وإمامه كان له خارجة ، فقال الشريفي : ترك الحسنة ، وجاءه فلان فتأطروا لي ، فذهب الحسن إلى ترك الحسنة معهم ، والخروج عليهم سلب - بني الطلبة - مذكرة الحفظ (١١٦/١) <sup>(٦)</sup> .

أبو عثمان - محمد بن يزيد بن محمد بن كثير المجل ، أبو عثمان الرضاوي الكوفي ، القاضي القاسم ، ليس بالقوي ، وذكره ابن عدي في شرح البصري ، وجزم الخطيب بآل البصري روى عنه ، لكن له قال البصري : رأيتهم مجسدين على صفته ، روى له مسلم ، وأبو داود وابن ماجه .

وأما يحيى بن آدم بن سليمان الكوفي أبو وكربا مول من أمية غثقة حافظ فاضل ، روى له الجماعة .

(٢) في من : خالد ، وهو خطأ .

(٣) في من : إنسان ، وهو خطأ .

(٤) وهب بن جبلة بن عثمان الواسطي أبو محمد يقال له : وهبان ، ثقة ، روى له ٢٠٠٠ من

وخطه . هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطي القوي مولاهم : ثقة ثبت ، من الثقات ، روى له الجماعة .

واللهذا يكسر آية قرعة من التوبة ، وهم أصحاب الخلع ، شقوا بذلك لئلا يلبسوا ، خلافاً للمسوفة من أصحاب الدولة العباسية (١٢٢/٧) ، وكان زعيمهم السرودي يلبس رجلاً لعمرو ، فسلخوا يبرو من أهل قرية يقال لهم : كازة كمين فانت ، وكان له حرف شيا من الهندسة والحيل والنيرجات ، وكان على دين الزرارية يبرو ، ثم عصى نفسه الإلهية ، واستجب من قاس يبرو من حرير ، ولحقه أهل جبل لبال ، وروى من الصدق ، وروى فنت حل المسكين فطافوا أربع عشرة سنة ، وعلموا كبراً <sup>(٧)</sup> .

بیب لہ لاہ بکر الخلال

۱۰۹

(۹۶) - وأخبرنا أبو بكر المرؤدي ، قال : ثنا أبو هشام ، قال : ثنا ابن جابر ، عن صفوان ، قال : أتاه رجل في زمن هارون ، فقال له : إن هذا الرجل قد خرج ، وأظهر ما نرى من العدل ، فما نرى في الخروج معه ؟ فقال له صفوان : كفتك هذا الأمر ، ونفرت لك عنه ، اجلس في بيتك / (۹۷) .

(۹۷) - وأخبرنا أبو بكر المرؤدي ، قال : سمعت أبا عبد الله ، وذكر عنه مد الله بن منفل ، قال : لم يتيسر بشيء من القس ، وذكر رجل آخر ، فقال : ربه الله مات مسروراً<sup>(۱)</sup> قيل أن يتلى بشيء من الدعاء<sup>(۲)</sup>

- الأثر الخليفة على المسلمين لعدا طبعهم ، وهرموا صاكر كثيرا من صاكر المسلمين ل يوم الهدي من قصور ، و... الخ فداياح لأباحت المحرمات ، وحرم عليهم القول بالتحريم ، وأباحت منهم الصلاة والتعظيم وبسر العبادة ، وزعم لأباحت أنه هو الإله ، وأنه كان قد تصور مرة في صورة آدم ، ثم تصور في وقت آخر بصورة مروح ، ول وقت آخر بصورة إبراهيم ، ثم تردد في صورة الأنبياء إلى محمد ، ثم تصور بصف في صورة علي ، ونفل بعد ذلك في صورة أولاده ، ثم تصور بصف في صورة أبي مسلم ، ثم إنه زعم أنه في زمانه الذي كان به قد تصور بصورة عثمان بن حكيم ، وكان اسمه حاشم بن حكيم ، وقال : إني إنما تنقل في القصور لأدعي لا يظنون رأيت في صورتي التي أنا عليها ، ومن رآني احترق بنوري ، وكان له حسن عظيم وشي ، يتاحيه الكثير ويخشاه ، في جبل يقال له : «سهم» ، وكان عرض جبال مسروها أكثر من مائة أميرة ، وكان من أمل الصمد والأثر الخليفة ، وجهر للهدي إليهم صاحب جيشه معاذ بن مسلم في سبعين ألف من الفيلة ، وأنهم لم يجدوا من عمرو الخمرس ، ثم أفرق سحفا خليل ، وتدير الحرب ، فضتله سحر ، وأخذ سميد من الخشب والحطب ملأه سلم ليحماها على عرض خلق الفتح ، ليسر عليها رجاله ، واستخدم من مولانا الهند عشرة آلاف جند حليوس وحشاشا رملا ، وكس بها خلق الفتح ، ونائل جند الفتح من وراء حميد ، فأساس منهم إلى ثلاثين ألفا ، وقتل الذين منهم ، وأسر الفتح جند في حوزة حصه ، فدأبوا به فأساس مع السكر حتى مات ف ، وأتش به أصحبه جند ملك ، ثم لم يجدوا له حشا ، ولا رسل ، وذهبوا له صعد إلى السند ، وأباحت اليوم ل حال بلاق ، أكره أهدا ، ولهم في كل دية من فراسم مسجد ، لا يظنون له ، ولكن يكترون مؤمنا يزود به ، وهم يستحاون البقا والخسر ، وكل واحد منهم يستفتح بأمره في.

(۱) / (۲)

(۲) ابن عباس هو محمد بن يحيى القمي الكوفي ، صنف كتابا ، ينظره كثير ، والله

يعلم ، روى له شيخ ۲ .

(۳) في من - مسطور - وهو خطأ

(۴) عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن السلمي صاحب جامع تحت الشجرة .



## باب الإنکار علی من خرج علی السلطان

۱۱۲

کیف اصنع ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : لا تدخل بیتک ، قال : قلت : یا رسول الله ، فإن أتی علی ؟ قال : یا من أتت منه ، قال : فأحصل السلاح ؟ قال : یا من شأركم للثوم ، قلت : كيف اصنع یا رسول الله ؟ قال : إن خفت أن يهرك شعاع السيف فلق طائفة من ثوبك علی وجهك ، یوم یأتک راتمه <sup>۱۱۲</sup> .

(۱) إسناده صحيح علی شرط مسلم .

ابو عمرو عبد الملك بن حبيب الأرمي أو الكتني أبو عمروان الجرمي مشهور بكنيته ثقة : روی له الجماعة

وعبد الله بن الصامت الظفري البصري ثقة : ح ت م .

والحدث رواه أبو عمرو القاسمي في الفتن (۱/۱۶۸) . ورواه أحمد (۱/۱۶۳) . ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد القمي ، ثنا أبو عمروان الجرمي ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر قال : كنت خلف النبي ﷺ حين خرجنا من حطبي المدينة فقال : يا أبا ذر ، صل الصلاة لوقتها ، وإن خفت ولد صل الإمام كنت قد أحرزت صلاتك قبل ذلك ، وإن خفت ولم يصل صليت معه وكانت صلاتك لك طائفة ، وكنت قد أحرزت صلاتك ، يا أبا ذر ، أرايت إن الناس جاءوا حتى لا تبلغ مسجدك من الجهد ، أو لا ترجع إلى فراشك من الجهد ، فكيف أنت صنع ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : قصبره قال : يا أبا ذر ، أرايت إن الناس جاءوا حتى يكون البيت بالمعد فكيف أنت صنع ؟ قال : قلت : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : كيف أنت صنع ؟ قلت : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : لا تدخل بيتك ، قلت : يا رسول الله ، فإن لم أدخل على فلان - ففان من أتت منه - قال : فلبس وأحمل السلاح ؟ قال : يا من شأركم للثوم ، قلت : قلت : كيف اصنع يا رسول الله ؟ قال : إن خفت أن يهرك شعاع السيف فلق طائفة من رعاك علی وجهك یوم یأتک راتمه

ورواه أحمد (۵/۱۶۹) . ثنا أبو عمروان الجرمي ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر قال : ركب رسول الله ﷺ حماراً وأردني خلفه ، وقال : يا أبا ذر ، أرايت إن أصاب الناس جرح شديد لا يستطيع أن يقوم من فراشك إلى مسجدك كيف اصنع ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : لعن الله من شأركم للثوم ، قلت : يا أبا ذر ، أرايت إن أصاب الناس موت شديد يكون البيت بالمعد يعني القبر كيف اصنع ؟ قلت : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : يا أبا ذر ، أرايت إن دخل الناس بطيهم معاً حتى تفرق حماره الموت من الغداة ، كيف اصنع ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : لا تدخل في بيتك ولا تلق طائفك ببيتك ، قال : فإن لم يجر ؟ قال : فالتفت من أتت عطشهم لغيرهم ، قال : فأخذ سلاسي ؟ قال : يا من شأركم لثوبهم فيها هم فيه ، ولكن إن عطشت لي بردحك شعاع السيف فلق طرف رعاك علی وجهك حتى یوم یأتک راتمه

بہت سے لایہ بکر الخلال

۱۱۳

(۱۰۵) - أخبرنا سليمان بن الأشعث أبو داود ، قال : سمعت أبا عبد الله ذكر حديث صالح بن كيسان ، عن الحارث بن فضيل الخطمي ، عن جعفر بن عبد الله بن الحكم ، عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة ، عن أبي رافع ، عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي عليه السلام : « يكون أسراة يقولون ما لا يفعلون ، فمن جاءهم به... » قال أحمد . جعفر هذا هو أبو عبد الحميد بن جعفر ، والحارث بن فضيل ليس بمحمود الحديث ، وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود (۱)

«رواه أبو داود (۱۲۶۱) ، وابن ماجه (۳۹۵۸) (۱۳۰۸/۲) ، وابن حبان (۶۶۸۵) (۷۸/۱۵) ، وإسحاق (۱۶۹/۲) ، وابن أبي شيبة في المصنف (۱۱۸/۷) والروايات مطروحة ومختصرة

(۱) صالح بن كيسان ، ثقة ثبت

والحارث بن فضيل الأصمري الخطمي أبو عبد الله الدلي ، قال القاضي : ثقة ، وكذا قال جماعة المفوضين من ابن عمه . وقال مهنا بن أحمد : ليس بمطروحة الحديث . وقال أبو داود عن أحمد : ليس بمحمود الحديث . وذكره ابن حبان في الثقات : التهذيب (۱۳۱/۲)

وجعفر بن عبد الله : ثقة .

وعبد الرحمن بن المسور ، قال في التهذيب : ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن سعد : أنه أمة الله بنت شرحبيل من حبشة ، وتوفي بالمدينة سنة تسعين ، وكان فليل الحديث ، وكذا أرشد غير واحد وروى له مسلم حديثا واحدا في الإيمان ، وقال القاضي في التكملة (۳۳۱۱) : ثقة .

وحديث صالح بن كيسان ورواه مسلم (۸۰) حدثني عمرو التقي ، وأبو بكر بن الصر ، وعبد بن عبد واللفظ ليس قالوا . حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال : حدثني أبي ، عن صالح بن كيسان ، عن الحارث ، عن جعفر بن عبد الله بن الحكم ، عن عبد الرحمن بن المسور ، عن أبي رافع ، عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « ما من نبي بعد الله لي أمة قبل (لا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنة ويهدون بأسره ، ثم إنها خلف من بعدهم علوف يقولون ما لا يفعلون ، ويحكمون ما لا يؤمرون ، فمن جاءهم به فهو مؤمن » . وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردلية قال أبو رافع . فحدثت عبد الله بن عمر فذكره علي ، فقدم من مسعود منزل بقاء فاستمعي إليه عبد الله بن عمر يعوده ، فاطلقت من هنا جلتا سألت ابن مسعود عن هذه الحديث ؟ فحدثني كما حدثت ابن عمر ، قال صالح . وقد تحدثت بهذا فذكرت من أبي رافع

قال النووي في شرح مسلم (۲۸/۲) . «وله قال أبو علي المصنف من أحمد بن حنبل -

باب الإنكار من خرج على المسلمين

١١١

ابن مسعود يقول . قال رسول الله ﷺ . « اصبروا حتى تلقوني » .

• رحمه الله - قال - هذا الحديث غير محفوظ . قال . وهذا الكلام لا ينبغي كلام في مسعود . وابن مسعود يقول اصبروا حتى تلقوني هذا كلام القاضي رحمه الله . وقال الشيخ أبو عمرو . وهذا الحديث قد نكروه أحد من جنس - رحمه الله - وقد روى عن الحديث هذا جماعة من الصحابة . ولا يجد له دقرا في كتب الصحابة . وفي كتاب ابن أبي حاتم من يحيى بن معين . كذا فيه . ثم إن ما روى في غيره . بل يوجب عليه حل ما أنكر به كلام صالح من كتمان الله كبر . وذكر الإمام الدارقطني رحمه الله في كتابه المجلد في هذا الحديث قد روى من وجوه أخر منها . من أبي وادع الحديث . من أبي مسعود . من أبي علي . وأما قوله « اصبروا حتى تلقوني » فذلك حيث يلزم من ذلك سقاة القماء لو إلهه نفس أو نحو ذلك . كذا ورد في هذا الحديث من الحديث على جهاد الميطلقين باليد واللسان . وذلك حيث لا يلزم من إتيائه أنه حل أن هذا الحديث صرف فيمن سبق من الأمم . وليس في نسخة ذكر لهذه الأمة هذا أخر كلام الشيخ أبي عمرو . وهو ظاهر . كما قال . وقدح الإمام أحمد - رحمه الله - في هذا حيث يجب والله أعلم . وأما المحققون المذكورون فاحفظ فيهم . قال الأزهري وغيره . هم حلفاء الأسياء وأسيائهم . والخلصاء الذين هم من كل عب . وقال غيرهم . أنهم وهم . وفي المباحثون . وفي الذين يصلحون للحملات يقدم قوله ﷺ « ثم أبا لحظت من بينهم خطوطا فحصر في أبا ما أتى سب الصحابة صبر القصب والناس . ومنهم من خلف لبحث . وهو خطه اللام . وأما الخلف فخطه الكاف . وهو جمع خلف فاسكن اللام . وهو اختلاف شر . وأما جمع اللاه فهو الخلاف بضم . هذا هو الأشهر . وقال جماعة ومخالفات من أهل اللغة . منهم أبو زيد . قال كل واحد منهما بالفتح والإسكان . ومنهم من حوّل الفتح في الشر . ولم يجوز الإسكان في الخير . والله أعلم .

وأما حديث ابن مسعود « اصبروا حتى تلقوني » فلم أره من حديث . وقد ثبت من حديث أبي . وأبيد بن الحضير .

أما حديث أبي مروان البحري (٢٩٤٧) حديث سليمان بن حرب . حديث حماد . عن يحيى بن مسعود قال سمعت أبا رضى الله عنه قال « أراد النبي ﷺ أن يطلع من الحرم فلبثت الأصابع حتى قطع لإحسان من المهاجرين مثل الذي قطع لنا » قال عثمان بن عفان . ثم اصبروا حتى تلقوني . ورواه أيضا (٢٩٤٨ ، ٢٩٤٩) ورواه أحمد (١١١ ، ١١٢ ، ١١٣)

وأما حديث أحمد بن الحضير . رواه البخاري (٣٥٨١) حديث محمد بن بشر . حديث حماد . حديث شعبة . قال سمعت ثلاثة من أبي بن مالك . عن أبيد بن الحضير . رضي الله عنهم . أن رجلا من الأصابع قال يا رسول الله ! ألا تستمعتني كما لمصمت ملاة ؟ قال سمعتون بني كثر فاصبروا حتى تلقوني على الطور . ورواه (١١١٨) ورواه أحمد (١١١ ، ١١٢ ، ١١٣)

وأما حديث ابن مسعود لرواه البخاري (١١١١) حديث مسعود . حديث يحيى .

# ۱ شرح السنة للمزني

للإمام

إسماعيل بن يحيى المزني

(١٧٥ ٢٦٦ هـ)

والصحة لأولي الأمر إيماناً كان بينه الله بآياته غريباً، واجتهدت في كتابه

في نسخة

ولا تترك حُصْرُ الحُصْمِ، وَصَلَاةُ نَحْوِ عِلْوِ الْأَنْوَالِ جَاهِ مَا لَا يَرَى، مَا كَانَ  
مِنْ أَيْدِيهِمْ يَرْيَا، مَنْ سَدَّ سُلَالًا قَلَا ضَلَاةَ خَلْفِهِ، وَالْمَهْلِكُ نَحْوُ كُلِّ إِيْقَامٍ خَسِرَ أَوْ  
عَانِيَهُ رَاسِحٌ.

وَتَرَكُ الْحَرْوُحِ عِدَّةً نَحْدَهُمْ دِخْوَهُمْ، وَالْمَعْنَى إِنْ لَمْ يَمُوتُوا، فَمَا يَمُوتُ هـ

عَنْ زَعْنَبٍ

## ۹- کتاب اعتقاد اهل السنة

للإمام

أبي نكر أحمد بن إبراهيم الإسفاهيني

(٢٧٧-٢٧١هـ)





## ۸۔ عقیدۃ الرازیئین (ابی حاتم و ابی زرعة)

للإمامین

ابی حاتم الرازی (ت ۲۷۵ھ)

و ابی زرعة الرازی (۱۹۷ - ۲۶۸ھ)

المطیل الرشید الی متنون المتعبد والتوسد

۱۸۸

والجبران الذي له كفتان يوزن به أعمال العباد - حسنهما وشرهما - حق.  
 وقالوا والشعور الشكر ثم يبيح الله حق.  
 والشفاعة حق. وأن نكاشين أهل التوحيد يخرجون من النار بالشفاعة حق.  
 وعذاب القبر حق.  
 وشكر وصحة حق.  
 والكهائم الكافيون حق.  
 والبعث من بعد الموت حق.  
 وقالوا: وأهل الكتاب في مؤيكة الله سبحانه.  
 ولا يحكم أهل القبلة بأمرهم. وتكمل سرابهم إلى الله سبحانه.  
 ونعيم قرص الجهاد والحق مع أئمة المسلمين في كل شيء وقالوا.  
 ولا ترى الخروج على الأئمة ولا القتال في الفتنة. ونسمع ونطيع لمن ولا  
 الله أمرنا. ولا نرى هنا بين طاعة.  
 وأن الجهاد مأمور مطعمت الله نية سبحانه إلى قيام الساعة مع أولي الأمر من  
 أئمة المسلمين. لا يطلع شيء. والحق كذلك.  
 ورفع الصدقات من الشوائب إلى أولي الأمر من أئمة المسلمين.  
 زرع الله والخيام. ونجس السلوة والفرقة والخلاف.  
 وقالوا: وأما مؤيرون في أحكامهم وقوانينهم. ولا يدور ما هم جنة الله.  
 نفس لله أنه مؤمن خطا لهم شنيع. ومن قاله فهو مؤمن جنة الله تقوى من الكافرين.  
 ومن قال إلى مؤمن بالله فهو مؤمن.  
 وشرجهما منهما هلاك. والقدرة قتل. وأن النعمية كذا. وأما الزاوية  
 زعموا الإسلام. والسرور مرقى.  
 ومن زعم أن القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم كذا يقول من الولد. ومن

في  
الجمادى  
الاولى  
سنة  
سنة  
سنة

# أصل السنة واعتقاد الذين

للإمام عبد الرحمن بن أبي عمير  
المتوفى ٢٢٧ هـ

تأليف: أحمد فريد المزييري

ونفهم من هذا الجهد والجمع مع أئمة المسلمين في كل دهر وزمان،  
ولا يرى الخروج على الأئمة ولا القتال في الفتنة.  
وسمع ونطبع لمن ولاء الله أمرنا ولا نلوع بذلك من طاعة<sup>(١)</sup>.  
وتبع السنة والجماعة، وعشتب الشكوك والخلالات والفرق<sup>(٢)</sup>.  
وإن الجهد ماض منذ بعث الله عز وجل رسوله ﷺ إلى قيام الساعة مع  
أولي الأمر من أئمة المسلمين، لا يظلم شيء<sup>(٣)</sup>.  
والجمع كذلك  
ودفع الصدقات من البركات إلى أولي الأمر من أئمة المسلمين.

# التمیذ

## لما فی الموطن من المبعانی والاسانیة

تمایذ  
 ولهم و فی زلزال حرورین من جہنم الثانی  
 ہی محمد بن جہنم و لبر و لبر و لبر (الزحبی)  
 (۱۰۷۳ - ۳۴۸)

الحزب الثالث والعشرون

بمقتب  
 سید محمد فخر الدین

۱۴۱۰ھ - ۱۹۹۰ء

في خلافة عبد الملك. فحدث رجل من التابعين عن رسول الله ﷺ أنه قال: اعبدوا الله وبكم ولا تشركوا به شيئا، واقبوا الصلاة، وأتوا الزكاة، وأطيعوا الأمراء، فإن كان خيرا فلكم، وإن كان شرا فعليهم وأنتم منه براء. قال (٢٥٧) الشعبي: كنيت، لا طاعة في معصية، إنما الطاعة في المعروف.

وأما قوله في العصر واليمر، والنهط والمكره، فمعناه: فليما تقرر عليه وإن شق علينا أو يسر بنا، فليما ذهب وتنشط له، فليما نكرهه ريثقل علينا؛ وعلى هذا المعنى جاء حديث ابن عمر عن النبي ﷺ في ذلك.

حدثنا أحمد بن قاسم ومحمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا محمد بن يحيى التوري، قال حدثنا سعيد بن سليمان، قال حدثنا ليث بن سعد، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: على المؤمن المسلم السمع والطاعة، فليما أحب أو كره.

ودروى عبد الرحمن بن مهدي عن سليمان التوري عن محمد بن المنكر قال: قال ابن عمر حين يبيع يزيد بن معاوية: إن كان خيرا رخصينا، وإن كان ملاء صبرنا.

وأما قوله: وإن لا تنزع الأمر أهله، فاختلف الناس في ذلك، فقال القائلون: أهله أهل العدل والإحسان والفضل والدين، فهؤلاء لا ينزعون

(٢٥٧) اعبدوا الله وبكم ولا تشركوا به شيئا

(٢٥٨) واقبوا الصلاة وأتوا الزكاة

(٢٥٩) قال لا تنزع

لأنهم أهل، وأما أهل الجور والفسق والعظم، فليسوا له بأهل: إلا ترى  
إلى قول الله - عز وجل - لإبراهيم عليه السلام - قال: (إني جاعلك  
للناس إماماً قال: ومن ذريتي؟ قال: لا يقال عهدى  
الظالمين) (١٥٧) وإلى منازعة الظالم الجائر ذهبت طوائف من المعتزلة  
وعامة الحوارج وأما أهل الحق وهم أهل السنة فقالوا: هذا هو  
الاحتيار أن يكون الإمام قاضياً عادلاً محسناً، فلو لم يكن فالصبر  
على طاعة الجائرين من الأنفة أولى من الخروج عليه: لأن في منازعته  
والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف (١٥٨) ولأن ذلك يحصل على عراق  
الدماء وفساد القارات والفساد في الأرض، وذلك أعظم من الصبر على  
جوره وفسده، والأصول تشهد والعقل والدين أن أعظم المكروهين  
أولاهما بالترك: وكل إمام يقيم للجمعة والعيده ويجهاد العدو ويقيم  
الحدود على أهل العدا، ويخلص الناس من مظالمهم بعضهم لبعض  
وتسكن له الدعاء وتأمين به السبل، فواجب طاعته في كل ما يأمر به  
من الإصلاح أو من المنع.

حدثني خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن مطرف، حدثنا أيوب بن  
سليمان ومحمد بن عمرو قالوا: حدثنا أبو زيد عبد الرحمن بن إبراهيم،  
قال: حدثنا عبيد الله بن موسى عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد  
الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال:  
كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فمرنا منزلاً، فمنا من ينتفضله

(١٥٧) ٤٩٠ - ٤٩١ - مسند أحمد

(١٥٨) من صفات الخوارج



شرح اصول

ایمانی اہل السنۃ والجماعۃ

من کتاب والیۃ واجماع الصحابة  
والتابعین ومن بعدہم

تالیف

الشیخ الإمام العالم الحافظ أبو القاسم عبد اللہ  
ابن الجبر بن منصور الطرمیزی اللؤلؤانی  
رحمۃ اللہ علیہ

مترجمہ مولانا عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ  
أوما الی محمد بن علی بن المثنی  
آل الفضل بن الربیع  
رحمۃ اللہ علیہم

الغزوۃ السبع

تالیف  
المفتی الشیخ





## شرح اصول اعتقاد: اصول الایمان والجماعة

مَنْ قَاتَلَ يَزِيدًا، قَالَ: هَلْ يَهْدَى وَاجِبٌ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ يَرَاهُ كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَالْعِلَّةُ وَاجِبَةٌ  
عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَرَاهُ كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ غَيِلَ الْكِبَارَةُ

(۱) عبد الحکیم بن سعید صنف

آخره أبو داود (رقم ۱۵۹۱، ۱۵۹۲) ومن طريقه قيس بن عمار (رقم ۱۵۹۳) (ج ۳ ص ۱۳۳) و  
"المسند" (ج ۱ رقم ۱۵۹۴)

• وأخره الإمام المروزي (رقم ۱۵۹۵) (ج ۱ رقم ۱۵۹۶) من طريق عبد الله بن  
عمر بن الخطاب بن مكرم

• وفي نسخة مكررة التذييل أبو عبد الله الفقيه رحمه الله وهو قوله فكل من كان من  
مسح من أبي هريرة رضي الله عنه

• (مسألة) قال أبو طالب بن المظفر خنا الحديث ولم يرد لنا ضيقاً إلا أن من  
أصل أهل السنة والجماعة الشبهة الشيخ والشيخ في الأئمة، فأنهم يمتنعون ويخوفون الخ  
والأئمة الخسنة والجماعة تسببه وسلا الأئمة والجماعة في سهل طوبى والله أهل النبي أمراً  
كلوا، أو مثلاً، وكذلك أهل السنة المتصورون على أنى شئنا، لأنهم يمتنعون على  
جميع الكفر وتضمن طوبى المسبب على الحق وفي طوبى الكتاب والشك في ذلك من طوبى  
دعاء المسبب وصيته أمراً، وأما في المقترح في الأئمة فتدعى الخسنة والجماعة  
للأرواح، وتدعى بالأعزاض، والى الأئمة والجماعة المسبب، ولطخ الخسنة والشك  
من قبل الذين طوبى والجماعة، والجماعة الخسنة، ولطخ الخسنة والشك  
في ذلك من طوبى الأئمة والجماعة

• قال الشيخ الإسلام بن أبيه ومحمد بن محمد بن عبد الله بن أبيه والجماعة (ويعتبرون في  
الحج والجمعة والأئمة مع الأئمة، أمراً كلوا، أو مثلاً، وتدعى الخسنة والجماعة  
والجماعة المسبب) (رقم ۱۵۹۷) (ج ۳ ص ۱۳۳)

• وقال أبو إسحاق المزني رحمه الله (والجماعة لأهل الأمر، فكل من كان من طوبى فخره  
والجماعة ما كان من طوبى فخره، وقرأ المقترح منه لغيرهم وخوفهم ولا يترك طوبى خلاف  
الجماعة وصلاها في غيرهم الأئمة، ولهم ما لا يترك والجماعة مع كل من كان من طوبى فخره، والجماعة  
في ذلك من طوبى الأئمة والجماعة الأئمة من أئمة طوبى فخره ثلاث طوبى من  
"شرح السنة" (ص ۸۹-۹۰)











# المختار في أصول السنة

للإمام أبي عبيد الله بن الحسن بن النعمان

المتوفى ٤٧١ هـ

تحقيقه: أحمد فرير المزيوي

وَأَنْ لَا يَرْجَحَ عَلَى الْأَمْرَاءِ بِالسَّيْفِ وَإِنْ حَارَبُوا وَلَا يَهْزِلَ أَحَقَّاقُ أَعْمَلِ الْفِتْنَةِ  
جَمْعٌ وَلَا يَأْزَأُ وَأَنْ لَا يَكْفُرَ أَحَقَّاقٌ وَإِنْ عَصَوْا بِالْكَبَرِ وَفَكَفَّ عَنْ مَسْئُورِي  
لِحُصْنِ رَسُولِ اللَّهِ، وَأَعْصِلَ النَّاسَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ لِيُؤْمَرُوا بِمَا يَكُونُ مِنْهُمْ غَيْرَ  
فَمِنْ عَلَى هـ

# الغُنیة

## لِإِطْلَاقِ طَرِيقِ الْحَقِّ

شروحات

الإبستم  
عبدالمادر بن موسى بن عبد الله البجلي  
١٢١ - ١٨٧

طبعة هدية من روضة  
خدمه دار نشر آيينا  
محمد خالد عسمر

أتمت هذا طبعاً  
رياض بن عبد الله عبد الهادي

الطبعة الأولى

دار الكتب والعلوم

حق في الصحف رسول الله ﷺ بكلمة نهر صافية جوية، وأقبلت السحابة الحمراء على  
السمك والطلح لا تلبث المسحوق فيهم، والصفحة حلق فيهم وهو راسخ، والحداد  
مهم والحداد، ومن ولوه وصوبه واستفوه، وإن لا يظهر إلا حد من الحد، القصة حقا ولا

### ۳- اصول السنۃ لابن ابی زمنین

للإمام

محمد بن عبد الله بن أبي زمنين

(۲۲۶-۳۹۹)

ذكره في السيرة ج ۷ ص ۱۵۰

زمنین بفتح اظہیم تم کسر النون  
کذا فی سیر الزہبی ج ۷ ص ۱۸۹

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۹۷

باب

فی فحوب النعم والطاعة

لأن محمدًا ومن قبله أهل البيت أن السلطان ظل الله في الأرض، وأنه من لم  
 يتر عن نصيب سلطاننا برًا كان أو فاجرًا فهو غلن جلاب الله، وقال محمد (عليه السلام)  
 نعم وأطيعوا الرسول، وأطيعوا الأمر، وأطيعوا الناس (۱) - ۱۳ - وقيل لعن الجبل فلبس عليه الآية بتغيير  
 ثوب إلى ثمن واحد إذا تفتتها منقلب، كان الحسن يقول: هم الغلابة، وكان ابن  
 عباس يقول: هم أمراء السرايا كان رسول الله يقول: إذا نكثت سرية لغير حلفتهم وجلاء  
 وأمرهم أن لا يخافوه وأن يستمرأوا ويصبروا وكان زيدا بن أسلم يقول: هم الزوال  
 الأخرى الله تعالى بهم قتل. ﴿إنا قد نامرهم أن يمدوا الأيدي إلى أهلها وإذا  
 حكتهم﴾ (۱۴ - ۱۵) يعني النمرة والعذبات التي امتلأتهم على خبيثاتها ونسبها  
 وإذا حكتهم بين الناس أن تحكوا بالعدل قال: قاتل الزوال ثم أتى علينا نمر قتل  
 (عليه السلام) وأطيعوا الرسول وأطيعوا الأمر، وأطيعوا الناس (۱۶ - ۱۷) إذا لم يكن ليحكم عالم، قال:  
 ثم خرج فقال: «قد كنتم قومون بأمر واليه الأجر» تلك سيرة وأحسن ما يروى (۱۸ - ۱۹)

لأن محمدًا قال في النعم والطاعة لولا الأمر أمر واجب ومنها نصروا إلى ما بينهم  
 فلم يلقوا الواجب عليهم غير أنهم يفتقون إلى الحق، ولما مروا به، وقد يكون غلبه  
 فلبسهم ما حشروا وغلن زخايتهم ما حشروا بين النعم والطاعة لهم.

۱۸ - وخدني إنسان من أخذني من عايد، من أبي وشاح من أبي أبي  
 كالد خفتنا ثمأد من شتان من عايد من عايد من أبي، من أبي ختم قال: شوب  
 ورسول الله يقول: لا يزال على الأمر لي مؤنس ما يلي من الناس الخير (۲۰)

۱ - نسخة المحقق (۲۰۸). ومسلم (۱۸۸)

محمد بن ابی بکرؓ عن عبد اللہ بن مسعودؓ عن جابرؓ

۹۰

۹۰- ابن ابی شیبہ قال حدثني الحسن بن علي بن فضال عن عبد الله بن مسعود عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «الناس تبع لقرشي في هذا الأمر جئتكم في الغابية بجئتكم في الإسلام»<sup>(۱)</sup>

۹۱- ابن ابی شیبہ قال: وعدتكم قبلة بن مسعود قال: عدتكم شعبه عن مسعود عن قلنہ بن زبیل الخطرمی عن ابیہ قال: قال یزید بن سلمة الجعفی رسول الله ﷺ قال: يا رسول الله لو كنت عليك امرأة تسألونا حقهم ومنعونا حقنا لكانت ثائرة؟ ففرط عنده ثم قال فافرحوا بها، لعلها لا تفتن من كس في الدنيا لو لي الشیة. فقال رسول الله ﷺ: «استغفروا وأطيعوا، إنا غلبكم ما غلبوا وغلبكم ما غلبتم»<sup>(۲)</sup>

۹۲- ابن ابی شیبہ قال: وعدتكم جمع من الأحنس، عن كند بن ذهب عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون بخدي امرأة وأمرؤ تكبروتها تلكا فتكفر عن كذا وما تلك؟ كل. لو أن طعن الذي غلبكم وشاكرك الله الذي غلبكم»<sup>(۳)</sup>

۹۳- ابن ابی شیبہ قال: عدتكم بنون بن آدم عن عطاء بن ريد عن النعمان بن عبد الله عن أبيه عن النضر بن عيسى عن النبي ﷺ قال: من رأى منكم رجلاً يفر منكم فليفر منكم، فإنكم لا تفر منكم إلا ميتة ناجية»<sup>(۴)</sup>

۹۴- زغلشی وفس عن ابن زبایج عن الضحاک بن اسلم عن ابن مسعود قال:

(۱) أخرجه البخاري (۲۹۸۵)، ومسلم (۱۸۸۰، ۱۸۸۱)

(۲) أخرجه مسلم (۱۸۸۵)

(۳) أخرجه البخاري (۲۹۸۵)، ومسلم (۱۸۸۵)

(۴) أخرجه مسلم (۱۸۸۵)، والبخاري (۲۹۸۵) نحوه.

مسند الامام ابی یوسف

۹۹

حدثنا ابن یزید عن یحییٰ بن ابی نعیم، عن زید بن سلام أنه حدثنا أن أبا سلام  
حدثنا أن العترة الأشعری حدثنا أن رسول الله ﷺ قال: «وَأَنَا أَمْرٌ لَمْ يَخْشِ الْفَرَسُ  
إِلَّا يَوْمَ الْقَعْقَاعِ وَالسَّيْفِ وَالطَّافِي، وَلَهُمْ خَيْرٌ وَأَجْرٌ لِي سَبِيلُ اللَّهِ لَنْ يَلْزُقَ  
فَتَحْتَ يَدَيْهِمْ كَقَدْ خَلَعَ الْإِسْلَامُ مِنْ رَأْسِهِ إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ وَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ فَمَنْ جَاوِلًا  
لَيْسَ مِنْ جُنَا جَهَنَّمَ» قَالَ رَجُلٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى؟ قَالَ: «وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى؟ تَنَاقَرَا  
بِذَمِّهِ هُوَ الَّذِي سَأَلَكُمْ السُّلَيْبِيْنَ فَتُؤْمِنُونَ بِمَا كَذَبُوا (۱)»

۹۸- ابن عقیلی قال: حدثنا إسرائيل بن یونس عن إسماعیل بن عبد الرحمن عن  
سفيان بن علف قال: أَخْبَرَنَا حَمْرُ بْنُ أَبِي قَالٍ: «يَا أَبَا أَنَسٍ إِنْ لَا أَمْرِي لَكُمْ لَا تَلْقَى بَعْدَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا اللَّهَ رَبَّكَ إِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَانْكَرُوا وَأَطِيعُوا الْإِمَامَ وَإِنْ كَانَ هَذَا خَرِيفًا  
مُسْتَعَارًا، إِنْ خَرِيفًا فَخَيْرٌ، وَإِنْ لَقَائِكَ فَخَيْرٌ، وَإِنْ أَمْرًا فَخَيْرٌ وَبِكَ قُتِلَ  
طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَقَارُوا الْجَمَاعَةَ (۲)»

۹۹- ابن عقیلی قال: حدثنا شعبان عن شعبان بن الحجاج قال: لَنَا بَرِيحٌ لِحَبِيبِ  
عَنْ شُعْبَانَ وَكَرَّ ذَلِكَ امْرَأً خَيْرٌ لِقَالٍ، إِنْ كَانَ خَيْرًا وَرَبَّنَا وَإِنْ كَانَ شَرًّا فَخَيْرٌ (۳)»

باب

## فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ الْوَلَاةِ

قَالَ لِحَبِيبِ بْنُ أَبِي قَالٍ: أَخْبَرَنَا أَنَّ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ وَالْمَدِينَةِ وَغَرَمَةَ نَجَّ قُلُوبَ  
الْمَدِينَةِ لَمْ يَأْخُذْ بِهَا مِنْ هَلِكَةٍ وَطَعْنٍ وَأَنَّ مَنْ صَلَّى مَعَهُمْ لَمْ يَأْخُذْ بِهَا خَرَجَ مِنْ  
جَمْعَةٍ مِنْ مَدِينَةٍ مِنْ صَلَاحِ صَلَاحِ الْوَلَاةِ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَعَالَى قَالَ يُودَى  
لِلصَّلَاةِ مِنْ عَرَمِ الْجُمُعَةِ فَانْخَرُوا إِلَيْنَا دَعْوَاهُ وَدَعْوَاهُ السَّيْفِ وَكَذَلِكَ عَلِيمٌ جَلَّ تَعَالَى جَبَرُ

(۱) أخرجه عنه علي (۱۸۳۳) وصححه العلامة الألباني في "مسحوق وصحيفه" من آثاره

(۲) أخرجه ابن أبي شيبة (۲/۲۸۱) والبيهقي (۸/۲۸۹) وغيرهما

(۳) أخرجه ابن أبي شيبة (۲/۲۸۱) وغيرهما

هليل المرتب إلى منون العظيمة والبريد

١٠

المرحى عليهم السني إليها راجعة النقا لها أنه يعلبها بهم من مخبري الزلا  
ومثابها من لم يجهله لم يكن ليقر من على جايه السني إلى ما لا يجهز بهم شهرة  
وتجب عليهم إعادته، وأصايبهم وحكايبهم ومن استعملوه على الصلاة، والصلاة  
قد انعم جازراً.

١٧- وعنه أبي عن حميد بن قحطون عن يوسف بن يحيى البياضي عن عبد  
الملك بن مالك قال: لي نصيب ما جاءت به الآثار بأن الصلاة جازية زكاة كل بر  
وقاسر إن شاء يملك الإمام الذي تؤدي إليه الطاعة لأن لم تكن الصلاة وزكاة  
جازية زكاة من استعملت عليها وحلفوا لم يشأ لي ذلك من سلك النقا وأما  
للمحريم وتصح النسي.

فالصلاة وزكاة جازية الجعنة وخير ما صلا الصلاة ليرتبه، ومن عرف  
يتهم يتعصى الأماز المخلقة للجماعة بقل الإجماع والقديرة فلا بأس بالصلاة  
حلقه أهل، قال عبد الملك بن مالك وهو الذي عليه أهل السنة.

١٨- وقد حدثني أحمد بن موسى قال حدثني علي بن محمد عن حماد بن عباد  
عن مكحول عن مغازي بن جبل أن رسول الله ﷺ قال: فصلوا خلف كل إمام بر أو  
فاجر بخير الزلا.

١٩- أنه قال حدثني الربيع بن ربيعة عن سواد بن شعيب قال: خرج نخعة  
الغردوي في أصحابه فوادع ابن الزبير فسلم فدا بالناس يوماً وليلة، وهذا بالناس  
يوماً وليلة، فسلم ابن مخر خلفهما فافترقا وجعل، فقال: يا أبا عبد الرحمن اتصلي  
خلف نخعة الغردوي؟

فقال ابن مخر: إذا نادوا من على غير التمل أجب، وإذا نادوا من على قل



مسند احمد لابن ابی حنبلہ

۶۱

میں لکھا: لا، وَدَفَعَ بِهَا صِرَافَهُ.

۶۷- وَخَدَّعَنِي وَغَبَّ عَنْهُ الصَّائِرِيُّ عَنْ ابْنِ مُهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَانَ عَنْ الْأَعْمَشِيِّ قَالَ: إِذَا يَمَسَّ أَصْحَابُ قَهْدٍ يَصْلُونَ الْجُمُعَةَ نَحْوَ السُّحُورِ وَتَحْيِيٍّ بِهَا.

۶۸- ابْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَمِيَّةٍ قَالَ: سَأَلْتُ الْحَسَنَ ثَقَلِيٍّ وَجُلَّ مِنْ الصَّارِجِ بِأَمْنِ الْأَخْلَى خَلْفَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَدْ لَمْ النَّاسُ مِنْ مَوْشَرِّ بَيْتِهِ.

۶۹- وَخَدَّعَنِي وَغَبَّ عَنْ ابْنِ وَصَّاحٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ ابْنَ بَشَكِينَ عَنْ لَذْعِ الصَّلَاةِ خَلْفَ أَهْلِ الْبَيْتِ؟ فَقَالَ: إِنَّا الْجُمُعَةُ نَحْوَ لَدَا، وَأَمَّا لَهْرُهَا مِنْ الصَّلَاةِ فَتَقَعُ.

لَالِ ابْنِ وَصَّاحٍ: وَسَأَلْتُ يَرْوَعَةَ ابْنَ حَيْدِيٍّ عَنْ تَقْوِيمِ حُدُوثِ النَّبِيِّ ﷺ خَلْفَ ثَقَلِيٍّ وَكَأْهَرٍ قَالَ: الْجُمُعَةُ نَحْوَ لَدَا، وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ صَاحِبَ بَدْخُو؟ لَالِ. ثَقَفَ، فَإِنْ كَانَ صَاحِبَ بَدْخُو؟ لَدَا الْجُمُعَةُ ابْنِ مَكْنَانٍ وَاجِدُ لَيْسَ يُوجَدُ ابْنِ مُهْدِيٍّ.

### ۱۳- لمعة الاعتقاد: الهاشمي إلى سبيل الرشاد

للإمام

أبي محمد موفق الدين بن قدامة المقدسي

(٥٤١ - ٦٢٠ هـ)

١- فَمَنْ الشُّرَّ السُّخِّ وَالطَّافَا لَا يَمُوتُ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْرًا الشُّرَّ بَرِّم  
وَقَامِيرِهِمْ خَالِمَ بَاتُوا بِمَعْنِيَةِ اللَّهِ، فَإِنَّ لَا طَافَا لِأَخِي لِي مَعْنِيَةِ اللَّهِ  
٢- وَمَنْ وَلَّى السِّلَافَةَ رَاجَحَ عَلَيْهِ النَّاسُ وَذَمُّوا بِهِ، أَوْ طَلَبُوا بِسَبِيهِ خُتْنِ  
مَنْ غُلِيَقَةً وَشَقَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَبِ طَافَا وَتَرَفَّتْ مَعَالِفَتُهُ وَالْمَرْجُوحُ عَلَيْهِ  
وَمَنْ خَصَّ الْمُسْلِمِينَ

# المحترق في بيان المحجرات وشرح عقيدة اهل السنة

استلاء

الإمام الحافظ قوام السنة أبو القاسم إسماعيل  
ابن محمد بن الفضل التميمي الأضرماني المتوفى سنة ٥٢٥ هـ

الجزء الثاني

تحقيق ودراسة  
محمد بن محمود أبو رحيم

دار الحديث  
للنشر والتوزيع

لعلة الحسن رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: الجَنَّةُ على  
ثلاثة أصناف. فثلث لهم أجنحة يطرون في الهواء، وثلث حبات  
وكلاب، وثلث يحملون وعظمون.

### المحل

#### في بيان منع الخروج على أولي الأمر<sup>(١)</sup>

٣٧- وأخبرنا عبد الله، أخبرنا عمرو بن زكريا<sup>(٢)</sup>، أخبرنا الحسن بن  
إسماعيل، حدثنا علي بن مسلم، حدثنا ابن أبي فديك، حدثني  
عبد الله بن محمد بن عروة عن عطاء بن عروة عن أبي صالح عن أبي  
عروة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: سببكم بعدي ولأن طيكم  
أبزر بيزه، والمأجر بجهنم، فاسمعوا لهم / وأطيعوا في كل ما قالوا [١١٠/١] من  
الحق، وصلوا ودأبوا فأن أحسوا ظلمهم، وإن أسأروا ظلمكم وعليهم.

١١٠/١

١٢- وهذا هو مطلب أهل الحديث، ولم يخالف في ذلك إلا الشيعة، والخوارج،  
والزيدية، وكثير من المرجعة والذين يرون الخروج على الإمام إرثاً من النبي  
وآلته أهل البيت، أما الروافض فقد أبطلوا البيت حتى ظهر الإمام. وما ذكره  
المصنف من أسنود لعل على مراد من يجب إقصاء ما بقوا مستمسكين بالكتاب  
والسنة، ولم يأثروا بمصلحة إلا لا طاعة لمخلوق في معصية الخلق، وإنما ما  
وتكون من مصلحة غير مستحسن بها فإمرهم إلى الله إن عاد هذا، وإن عاد  
أعلمهم بها. انظر: مقالات من/ ١١٠، مختصر الأجزاء الأصولية على المبدأ  
الواسطة من/ ١١٩، الشريعة للأجري من/ ٢٨-١١، والفروع والأحكام لابن تيمية  
٣٣٦-٣٣٩، والطحاوية ١٢٨-١٣٠.

١٣- ابن جرير والدارقطني وابن المنذر قد نقلوا كل واحد منهم ١١٨١٦ وقال مسند:  
مسند أحمد المصنف عبد الله بن محمد بن عروة عن أبي صالح عن أبي  
عروة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: سببكم بعدي ولأن طيكم  
أبزر بيزه، والمأجر بجهنم، فاسمعوا لهم / وأطيعوا في كل ما قالوا [١١٠/١] من  
الحق، وصلوا ودأبوا فأن أحسوا ظلمهم، وإن أسأروا ظلمكم وعليهم.

۳۹۵۔ قال: وأخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا محمد بن الحسن الفارسي أخبرنا أحمد بن سعيد، حدثنا (۱) أحمد (۲) حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن محمود بن الربيع أن أبا أيوب رضي الله عنه (۳) كان يفرق مع يزيد بن معاوية.

۳۹۶۔ قال: وأخبرنا عبد الله، أخبرنا علي بن محمد بن أحمد بن مطرب، حدثنا أحمد بن خالد الحروري، حدثنا محمد بن يحيى اللخمي، حدثنا علي بن مطرب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن أبي صالح عن أبي حمزة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: عليك بالطاعة في مشرك ومكرمك ومهرمك، وولد بعضهم، ومهرمك والزة (۴) عليك.

۳۹۷۔ قال: وأخبرنا عبد الله، أخبرنا محمد بن أحمد الطوسي، حدثنا محمد بن مطرب، حدثنا العباس بن الوليد، حدثنا علي، أخبرني الأدهي حدثني جندب قال: قال لي جندب بن الصامت رضي الله عنه قال: عليك بالسلم والطاعة في يسرك، ومهرمك، ومهرمك، والزة عليك، ولا تسارع الأمر أهله، إلا أن يهلكوا بحمصه الله بواسطته (۵) أي جهلاً.

۳۹۸۔ ذكره عن الأثير في أسد الغابة ۱۱۳/۵ قال: ثم أتته فورا فها هو يفرق بين معاوية بن أبي سفيان ومحمد بن عبد الله بن مسعود (۱) من وجه.

هو خالد بن رباح الأنصاري شهد سائر المشاهد مع رسول الله ﷺ توفي بعد ذلك في سنة ۵۱، ورواه عنه ۵۰ ورواه عنه أسد الغابة ۱۱۳/۵ (۲) من وجه.

۳۹۹۔ روى عنه مسلم في إسناده ۳۵. (۳) من وجه.

۴۰۰۔ روى عنه البخاري في تاريخه ۱۰۰ عن جندب بن أبي ليث. (۴) من وجه.

۴۰۱۔ روى عنه البخاري في تاريخه ۱۰۰ عن جندب بن أبي ليث. (۵) من وجه.



٣٣ - ومن ديننا أن نصلي الجمعة والأعياد خلف كل بر وفاجر كذلك  
رسول الصلوات والجماعات<sup>(١)</sup> كما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله  
عنها أنه كان يصلي خلف الحجاج<sup>(٢)</sup>

٣٤ - وأن المصح على الخفين سنة في الحضر والسر خلافاً لقول من  
ذكر ذلك<sup>(٣)</sup>.

٣٥ - ونرى المدعاة لأئمة المسلمين بالصالح والافرار بإمامتهم،  
وحليل من رأى الخروج عليهم، إذا ظهر منهم ترك الاستقامة<sup>(٤)</sup>. وتدين  
بتكرار الخروج عليهم بالسيف، وترك القتال في ألقته<sup>(٥)</sup>.

٣٦ - ونظر بخروج الدجال<sup>(٦)</sup>، كما جاءت به الرواية عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم<sup>(٧) (٨)</sup>

(١) قال أبو جعفر المنصور لشيبه القمي، وذلك قبل أن يلى الأمر: لما الصلاة فرفض له  
من شيبه بها حاله. ما ما فرض الله عليك في كل وقت مع كل أحد وعلى كل حال، فإن الذي  
عليك المصح به وهو جمهور جماعته وأما لم يظهرك في كتابك ذلك لا قبل منك بسكا لا مع لكل  
المؤمنين لهذا، ولو فعل ذلك لك شأن عليك الأمر، فاسمع وسمع لك. هذا من كتاب أبي  
جعفر المنصور لعلني أجمع

(٢) انظر شرح الطحاوية من ١٦٨ - ١٦٤

(٣) انظر ذلك في المورج.

(٤) انظر شرح الطحاوية من ٣٩٧ - ١٠٢

(٥) انظر شرح الطحاوية من ١٦٦ - ١٧٠

(٦) في سنة خمس مائة لله من قبله

(٧) من كسر وعسى الله من قبله. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس من يك إلا سيوط الدجال  
لا مكة والنبوة، ليس لها من صبا لك إلا عليه السلامك ما من يخرسوها، ثم أرجع النبوة  
فأعلمنا ثلاث وصفت، فخرج المأفل كافر ومناظر. روى البخاري ولم (١٨٨١) في فضائل النبوة  
من لا يدخل الدجال النبوة  
(٨) انظر شرح الطحاوية من ٥٩٠ - ٥٩١.

مرکز البحوث الاسلامیہ

استنبول

سلسلہ غرور الکفرات الاسلامی

جلد ۲

# التَّوْحِيدُ

## فِي بَيَانِ التَّوْحِيدِ

أبو شكور السالبي

(ت. ١٠٩٠ هـ / ١٦٨٠ م)

مختار

دعوتِ توحید

ترجمہ

ادبِ عربیہ (دعوت)

ادبِ عربیہ (دعوت)

نشریات ولف الدیالہ ترکی



المسجد في بيان صحيح

ما كان مطاعاً من جميع المسلمين ومع ذلك ما صار معزولاً، فصع ما قلنا.  
 ولو ان الناس كلهم اوتدوا عن الإسلام لان الإمام لا ينزل من الإمامة، فكذلك  
 في العصيان. ثم كل نائب من الأمراء والسلاطين فإن بينهم تكون صحيحة وإن  
 جاروا، ولهم من الله في غير عصيا الله ولا ظلموا، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَهُمْ﴾ فكما ان الأمر بالإمام يوجب الاطاعة  
 فكذلك الأمر بالله. فإن نائب الإمام من الإمام بمنزلة الإمام من صاحب الشرع  
 ثم ترك الأمر بالإمام والخروج عليه يوجب العصيان والبدعة، فكذلك في حق  
 نائب الدليل عليه ما روى محمد بن سلام عن عبد الرحيم بن يزيد الحميري عن  
 أبيه عن النعمان بن محمد عن أبي بصير عن علي بن الحسين عن علي بن محمد عن  
 السلام أنه قال: صيغ من الهدى وهي الجماعة، من خرج منها خرج من الجماعة  
 لا يشهدوا على أحد من أهل القبلة بكفر ولا شرك ولا تعلق، وذروا سرورهم إلى الله  
 ولا يدعوا الصلاة على من مات من أهل القبلة، والمهدوا للصلاة على من مات من أهل القبلة  
 بالجماعة مع كل إمام، واطيعوا مع كل خليفة برأ أو فاجراً، فكيف جهادكم ولهم  
 ماثمهم، ولا تخرجوا على أنفسكم بالسيف وإن جاروا، ولدعوا لهم بالصالح  
 والسامية، ولا تدعوا عليهم، وحاربوا الأمراء كلها لأن أولها وآخرها باطل،  
 وردي عن النبي عليه السلام أنه قال: من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني  
 فقد عصى الله، ومن أطاع الأمير فقد أطاعني، ومن عصى الأمير فقد عصاني.

(١٥١٢)

١. في جميع	١. طلبت العصب لابي حمزة ١٧٢٦
٢. جميع الشيخ يكره صعب	٢. في من
٣. في جلا	٣. في الصلاة على جلا
٤. في من غير	٤. في الجماعة
٥. في جلا	٥. في الجماعة
٦. في جلا	٦. في الجماعة
٧. في جلا	٧. في الجماعة
٨. في جلا	٨. في الجماعة
٩. في جلا	٩. في الجماعة
١٠. في جلا	١٠. في الجماعة
١١. في جلا	١١. في الجماعة
١٢. في جلا	١٢. في الجماعة
١٣. في جلا	١٣. في الجماعة
١٤. في جلا	١٤. في الجماعة
١٥. في جلا	١٥. في الجماعة
١٦. في جلا	١٦. في الجماعة
١٧. في جلا	١٧. في الجماعة
١٨. في جلا	١٨. في الجماعة
١٩. في جلا	١٩. في الجماعة
٢٠. في جلا	٢٠. في الجماعة

# صَحِيحُ مُسْلِمٍ

للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري  
المتوفى سنة ٢٦١ هـ

مع طريقه المتن  
إكمال إكمال المعلم  
للإمام محمد بن خليفة الوشائي الأبي  
المتوفى سنة ٨٢٧ أو ٨٢٨ هـ

وشرح له المتن  
مكمل إكمال الإكمال  
للإمام محمد بن محمد بن يوسف الشومون الحنفي  
المتوفى سنة ٨٩٥ هـ

مطبوعة وصحيفة  
محمد صالح عايش

الجزء السادس

يحتوي على الكتب التالية :

الطهر . الإيمان . القصاص والمطهرين والقصاص والنفقات . الحدود  
الأكلية . اللغة . الجهاد والسير . الإمارة

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

٧٧. كتاب الإلهام باب (٨٨) حديث (١١٧)

٥٧٤

عَلَيْكَ. وَعَلَى أَنْ لَا تَكْرِخَ الْأَمْرَ لِنَفْسِكَ. وَعَلَى أَنْ تَقُونَ بِالْمَعْرُوفِ أَهْلًا كَمَا. لَا تَخْلُفُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً  
وَكَيْفَ.

(...) وحفظه ابنُ نُعَيْمٍ: عَلَيْنَا خَذَ اللَّهُ (تَبَيَّنَ لَنَا بِإِذْنِهِ). عَلَيْنَا لَنَا خِلَافَانِ  
وَعَلَيْهِ اللَّهُ بَيْنَ عَمْرٍو وَنَحْنُ بَيْنَ شَيْبٍ عَنْ عِبَادَةٍ بَيْنَ الْمَوْلِيدِ. بَيْنَ خِلَافِ الْإِسْتِوَاءِ. بِثَلَاثَةٍ.

(...) وحفظنا لَنَا لِي عَمْرٍو. عَلَيْنَا خَذَ الْغَزَمِ (بِهِ الْغَزَمُ وَزَمَّ) عَنْ يَمِينِ (وَمِنْ  
الْهَادِ). عَنْ عِبَادَةٍ بَيْنَ الْمَوْلِيدِ بَيْنَ عِبَادَةٍ بَيْنَ الصَّابِ. عَنْ لَبِ خَذَفِي لِي قَالَ: بِأَهْلِكَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. بِبَيْتِ خَيْبَتِ لِي بِإِذْنِهِ.

٤٧ - (١) عَلَيْنَا لَعْنَةُ بَيْنَ عَمْرٍو الْغَزَمِ بَيْنَ وَغِبِ بَيْنَ شَيْبٍ. عَلَيْنَا خَذَ  
عَمْرٍو بَيْنَ وَغِبِ. عَلَيْنَا عَمْرٍو بَيْنَ الصَّابِ. خَذَفِي بَيْنَ شَيْبٍ. عَنْ عِبَادَةٍ بَيْنَ  
لِي لَبِ قَالَ: عَلَيْنَا خَذَ عَمْرٍو بَيْنَ الصَّابِ وَغَمْرٍو بَيْنَ. عَلَيْنَا: عَلَيْنَا خَذَ اللَّهُ  
بَيْنَ شَيْبٍ بَيْنَ اللَّهِ. شَيْبَتِ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ شَيْبٍ  
بَيْنَ لَبِ عَلَيْنَا. لَبِ عَلَيْنَا خَذَ الْغَزَمِ وَغَمْرٍو بَيْنَ. وَغَمْرٍو بَيْنَ شَيْبٍ. وَغَمْرٍو  
عَلَيْنَا وَأَنْ لَا تَكْرِخَ الْأَمْرَ لِنَفْسِكَ قَالَ: «إِلَّا أَنْ تَرَوْا كَفَرًا يَتَوَلَّى بَيْنَ اللَّهِ يَوْمَ تَزْعُمُونَ».

وكسرهما وإسكانهما. حكى العلماء الثلاث في المشافق، وهو الاستتار والاعتصام  
بأمر الدنيا أي استمروا وإن اعتصموا بأمر الدنيا ولم يوصلوكم حاكم حاكم.

قوله: (وَعَلَى أَنْ لَا تَكْرِخَ الْأَمْرَ لِنَفْسِكَ) (ج) استجبه به أهل السنة على أنه لا يجوز القيام  
على الإمام إلا حدثت فيه غير الكفر. وأجاب المخبرون بأنه في الإمام العدل. وقيل: إنه  
مطلب للاعتصام أن لا يتركوا أمرنا في الخلافة.

قوله: (وَعَلَى أَنْ لَا تَكْرِخَ الْأَمْرَ لِنَفْسِكَ) (ج) استجبه به أهل السنة على أنه لا يجوز القيام  
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن لا يمتنع في ذلك ولا يحلف لومة لائم، بل يمتنع  
بكل ما يقدر عليه من قول أو فعل، إلا أن يحلف إمارة لومة. ويحلف في قول الحق عليه من  
يحلف والإقرار عليه من يدين الله. فالجمهور على أنه إن حلفي الطاهر على نفسه أو على  
غيره فلا يفسد ولا يبرأ منه. قال: وكان بعضهم يقول: وغير ذلك كان. وتقدم الكلام عليه  
في كتاب الإيمان.

قوله: (وَعَلَى أَنْ لَا تَكْرِخَ الْأَمْرَ لِنَفْسِكَ) (ج) استجبه به أهل السنة على أنه لا يجوز القيام  
على الإمام إلا حدثت فيه غير الكفر. وأجاب المخبرون بأنه في الإمام العدل. وقيل: إنه مطلب للاعتصام  
أن لا يتركوا أمرنا في الخلافة.

قوله: (إلا أن تردوا كفراً يواسي) (ج) هو في رواية الأصباع يواسي بالواو، وعند ابن أبي  
 جعفر يواسي بالراء وهذا بمعنى يباح الشيء ويبرح إذا ظهر وأظهر فالمعنى إلا أن يكون كفراً  
 ظاهراً مشتهراً. وقال تميم: رواه السائي يواسي بالواو ويرويه غيره يواسي بالراء هذا معاً يقتضيه  
 الآية (ج) لا خلاف أنه يجب على المسلمين عزل الإمام إذا لم يبق يكثر، وكذلك إذا ترك  
 إقامة الصلاة والصدقة إليها أو غير ذلك من أصول الشريعة. وكذلك عند الجمهور المصنف،  
 وقال بعض البصريين: نستطيع للمصنف إنشاء واستدعاء لأنه متأول. وقد يحتج في المصنف  
 بالحديث لأنه ظاهر فيها لا تأويل فيه وإنما عليه الناس نصيبوا إماماً عدلاً أو وإياً إن أمكنهم  
 ذلك. وإن لم يبق ذلك إلا مع طائفة وحرب وجب القيام بذلك على الكافر ولا يجب على  
 المصنف وهذا إذا تغيروا الكثرة عليه، وإن حفظوا المعجزة عنه لم يجب القيام عليه، ويجب  
 على المسلم الهجرة من أرضه إلى غيرها (د) وإن حدث فسق الإمام بمخاصة غير الكفر،  
 مستحب أصل السنة أنه لا يخلع ولا يقام عليه ويحجبوا بظاهر أضافته ككفره، ولأن عليه  
 يلزم إلى إبطال القدح بركن الشريعة، وصدر ذلك لشد من ضرره، ولذلك المصنف:  
 يخلع (ح) لا تحذف الإمامة لتمام للعاسق بغير الكفر، وإن حدث فسق بذلك بعد طهارة له  
 فجمهور أهل السنة أنه لا يخلع، ولا يجب القيام عليه للأحاديث التي أشير إليها كحديثه  
 وأطعمهم وإن أكلوا مالك وصبروا ظهورك ما أناموا الصلاة وحديث: «صلوا خلف كل بر  
 وعاصم» وحديث: «أن لا تنازع الأمر أهله» فاستقيم

وحكى ابن سجاد الإجماع على أنه لا يقام عليه ورد عليه بعضهم بظاهر الحديث وابن  
 الزبير وأهل المدينة على هي أمية، وبما حماة عظيمة من التابعين والصدور الأول على  
 الإجماع. وما أولوا حديث قول لا تنازع الأمر أهله بأن في آية العدل. وأجاب الجمهور  
 بأن القيام على الحاكم لم يكن بمجرد الفسق بل لما خرج من الشريعة وظاهر الكفر وبما  
 الأسوة، وبما عليه الخليفة على السبي ولعله المشهور المنكر في ذلك وقيل كان الخلاف  
 في ذلك أو لا ثم وقع الاتفاق بعد على أنه لا يقام (د) قتالهم والمخرج عليهم حرام  
 بالإجماع ولعل بعض أصحابنا بأن يزل خطأ لا مخالفة للإجماع، والمراد بالكفر في الحديث  
 المخاصة، فالمعنى لا تمشروا على هؤلاء، إلا أن تردوا منكراً مستحقاً حدكم من ذلك  
 وهذا، أي تطهروا من لونه الشريعة. فإن رأيت ذلك فأكثروا عليه، وأما الخروج عليهم  
 والقتالهم حرام قلت لا يخفى حديث بعد حمل الكفر المذكور على المخاصة وبما

قوله: (إلا أن تردوا كفراً يواسي) معناه وهو في رواية الأصباع بالراء، وعند ابن جابر يواسي  
 بالراء وهذا بمعنى يباح الشيء ويبرح إذا ظهر وأظهر فالمعنى إلا أن يكون كفراً ظاهراً مشتهراً.

٣٣ - كتاب الإمام / باب (١٣) حديث (٥٢)

٥٥٤

ثم لما قتل لم يذكر ترك الناس مضي، فخرجت الخلافة على بقية أهل الشورى فصاروا  
وكان على أهلها ومصلحتها فقبلها حروطة على الأمة أن يبيع الخرق يبيعاً بالهناج والباطل.  
لما خرج أوصل إلى معاوية - وكان أميراً على الشام من قبل عثمان - يطلبه بالبيعة والدمج  
أهبا دخل فيه المهاجرون والأصغر من بيته فقال معاوية - لا تابع حتى نسكتا من فتنة  
عثمان فقال لهم علي: ائجلوا لي البيعة وحاكموا اليوم إلي واطلوا الحق فصاروا إليه.  
فقدوا بغير اجتهادهم: لا نستحق البيعة وفئة عثمان معك. ابن العربي وراى علي في  
ذلك أسد وقوله أصوب. لأنه لو أضاف منهم حيث نصحت لمناظهم وكنت حرباً ثالثة، فانتظر  
بهم أن تملك السنة العامة ويضع الطلب من أولياء عثمان الأتريين في مجلس الحكم مجري  
مهم القضاء بالحق. واجتمعت الأمة على أن للإمام أن يوزع القصاص إذا عوف من تصحبه  
لنت وشئت كلمة. ومثل هذا جرى له مع عائشة وطلحة والزبير وأهل البصرة في قتالهم له  
بالحراق حتى كان في يوم الحصل ما كان، فلهم لم يحلوه من ولاية ولا طموا عليه في  
من، وإنما رأوا أيضاً بغير اجتهادهم أن البداة بفئة عثمان أولى، كما رأى معاوية ولم  
ير ذلك علي لما تقدم. ولما كان قتال الجميع إنما هو من اجتهاد، كان كل منهم يني على  
صاحبه ويذكر صالحه ويؤيد له بالجنة، ولو كان الأمر على خلاف الاجتهاد لغير أكل من  
صاحبه. فلم يكن قتالهم على صيا ولا بنياً بينهم في المقاتلة، وإنما كان اختلافاً في  
الاجتهاد، لذلك كان الجميع في السنة. فلتأويل هو ما ذكر من الاجتهاد، وهذا حكم  
المخرج عن طاعة الإمام العدل. وتقدم الخلاف في الإمام يحدث فيه بغير الكفر، هل  
يجوز الخروج والقتال عليه؟ وإن مذهب الأكثرين المنع، وأحاديث الباب كلها ظاهرة أو  
نقص في المنع. واحتج المجرب بإمام سعيد بن جبير وغيره من خلفاء التابعين على الاحتجاج  
وليام أهل المدينة ويحلمهم يريد من معاوية، وتقدم الجواب عن ذلك. وكان الشيخ يقول  
إنما لمصر على الاحتجاج لا عقابهم كره، ولا خلاف في وجوب القيام على الإمام إذا حدث  
سنة بالكفر

قوله: (مئة جاعلة) (أو) الميث بكسر الميم: الهيئة التي يكون عليها الإنسان من  
العمود والفنل، والمعنى من خرج عن طاعة الإمام وفارق جماعة المسلمين فمات وهو على  
ذلك، مات على هيئة كانت الجاعلة لعمود عليها في كونهم فروع لا إمام لهم، لأنهم كانوا

قوله: (مات مئة جاعلة) من بكسر الميم وهي الهيئة التي يكون عليها الإنسان من العمود  
والفنل. من خرج عن طاعة الإمام وفارق جماعة المسلمين فمات وهو على هيئة  
كانت الجاعلة لعمود عليها في كونهم فروع لا إمام لهم لأنهم كانوا لا يرجعون إلى طاعة أمير ولا

بی سوانح الشرائع  
 بامام التوحید علی  
 بنسب لافس علیہ

# أصول الدين

للإمام أبي البسر محمد البرزنجی

محقق

الدكتور هانز بيتر لنس

ضبطه وعلق عليه

الدكتور أحمد حجازي السقا

الناشر

المكتبة الأزهرية للتراث

٩ صوبہ الانبار - خلف الجامع الأزهر الشريف

تلفون ٥١٢ ٠٨١٧

سورۃ المؤمنین سورۃ یونس

## مسألة [٦٤]

## هل ينزل الإمام بالفسق ونحوه؟

الإمام إذا جاز لم يفسق لا ينزل عند أصحاب أبي حنيفة بأجمعهم،  
وعند أصحاب المذهبين.

وعند القليوبية واللمترة والقرافة ينزل.

وأصحاب الشافعي مختلفون فيه، بعضهم قالوا ينزل، وبعضهم قالوا:  
لا ينزل.

وعند اللمترة ينزل؛ لأنه عدلهم بالفسق يخرج عن الإيمان، وغير المؤمن لا  
يصح أن يكون إماماً.

وعند أهل السنة والجماعة لا يخرج عن الإيمان، بل يكون مسلماً على  
ما كان عليه من الخلافة فلا ينزل.

وعند الشافعي لا يخرج عن الإيمان بالفسق والخطأ، كما هو المذهب  
نفسه إلا أن عدده العاص لا يصلح للقضاء، والإمام تنقض الأهلية فلا يصلح  
لإمامة ينزل.

وبعض أصحاب الشافعي قالوا: لا ينزل. وهو المذهب بوجهين: أحدهما: أن القاضي  
إذا فحصى يمكن عزله وإمامه غيره مقامه، أما الإمام فلا. على قول بالامتناع  
من إلى المصاد.

ثانيهما: وهو المذهب

بأنه قول عامة أهل السنة والجماعة: إجماع الأمة؛ فإنهم رأوا العاصي  
ثم إن أكثر الصحابة كانوا يرون من أئمة وهم من مروا أئمة حتى كانوا  
عليهم المصطفى والجماعة حلهم، ورون فضائلهم بأعداء أو كما قالوا: الصحابة  
المتكلمون وكذا من بعدهم يرون خلافة بين العاصي، وأكثرهم كانوا يرون أن  
تدل بالامتناع الأئمة بالفسق؛ هو إفساد الفساد في العالم وإن كانت الملوحة وقتل  
أئمة؛ فإنه إذا فعل ينزل يجب على الناس تقليد غيره، وفيه إفساد كبير.

## مسألة [٦٥]

بماذا يدعى للإمام النفاست؟

وقال طسق الإمام يجب الدماء له بالنسبة ولا يجوز الخروج عليه. وهذا مروي عن أبي حنيفة لأنه في الخروج عليه إثارة للفتن والفساد في العالم.

## مسألة [٦٦]

لو غلب واحد على الإمامة

قال عامة أهل السنة والجماعة: إن واحدا لم يغلِبْ غلب النازل من قبل الله بالخليفة وله شوكة وقوة يصير إماما وتنفذ أحكامه وقضاياه.

وعند الشيعة والمعتزلة لا يكون إماما. والصحيح ما قاله أهل السنة والجماعة لا يتأثر أن عامة بني مروان لم يعقد أهل الرأي والتدبير رأيهم عقد الإمامة وإنما جعلوا أنفسهم أئمة بالفهر. وإجماع العلماء أنهم ماؤدة أئمة، ولأنهم لو لم يعقدوا أئمة لكانت إلى الفساد وولع الفتنة.

## مسألة [٦٧]

هل فوض النبي ﷺ الإمامة إلى أحد بعينه

قال عامة أهل السنة والجماعة: إن النبي ﷺ لم يفوض إلى إمامة أحد ربهما ما ادعى [أحد] من الصحابة تفويض الإمامة إليه، وأما القول الآخر فلا نفوذ: منا أمير ومنكم أمير. ولم يوجب أحد منهم بتفويض الإمامة إلى أحد.

وقال يعلق أصحاب الحديث: إن النبي ﷺ لم يفوض الإمامة إلى أحد من أصحابه.

وقال بعضهم: فوض إلى أبي بكر، وقد يتأثر قولهم "لم يفوض" والصحيح من القول الأول. وهو أنه عليه السلام لم يفوض إلى أحد من أصحابه.



بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

مرکز اسلامی کتب خانہ دارالافتاء



مرکز اسلامی کتب خانہ دارالافتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
بسم اللہ الرحمن الرحیم





راحة البحنة  
شجرة  
اصباغة اللجنه  
في عقائد اهل السنة

يعتبر من اهل البيت ابي العباس محمد بن محمد المقرئ  
المتوفى ١٠١١ هـ

تأليف  
السيد عبد القوي محمد بن اسماعيل الشافعي  
المتوفى ١١٢٢ هـ

ويعرف  
فيض الشعل الكاشف للقناع  
عن اركان الالبستغ

بنيان حقيقة الهدى من امره الفنايف  
المتوفى ١١٢٢ هـ

تأليف  
أحمد غفره الله



دار الكتب العلمية

لقد تم طبع هذا الكتاب في سنة ١٤١١ هـ

طبع في بيروت

ولذلك الحق خرج إمامه الحق في حلقه لعل القلة

٢٦١

أبى جنة لا طاعة للمخلوق بسى  
ولا يفترون عزركة أن طمرا  
ولا المخرورج حقة إلا بن كفر  
ولا يفترون حقة لا يفترون بسى

(والله) أي: لأنه (جاء) في الحديث (لا طاعة للمخلوق في ذلك) أي: في معصية الله تعالى، وقد أمر به الكهنة ومسلم، وأبو داود عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، عن أبي بصير قال: قال: (السمع والطاعة حق ما لم يأمروا بمعصية) فإذا لم يأمروا بمعصية فلا مانع ولا طاعة.

(وليعلم) أي: في الأمر الذي (هم) أي: من المعصية في تعالى (لا يفترون الله) بكسر اللام أمر بالفرق بين الطاعة وعدمها وهو الإمساك عن أحد ما لأنه محل إنشاء فلا يفترون الله إلا يعلم أن يفترون الله، وهذا محمول على الاحتياط ولا نفع التسلط والتعصير والتعذر فلا تروا.

(ولا يفترون عزركة) أي: الإمام من منصبه (أن طمرا) يمنع المخرورج أي: يفترون (عزركة) لفترون بالتركيب كقوة من الفكر بعد أن كان عدلاً حين توليته (أو يفترون) أي: ظلم وفساد على وجهه (والجهر) يمنع المخرورج عليهم بنو حرق، يعني أسرع بالمعصية عليهم من هو تروا.

قال السبط في شرح العقائد: ولا يفترون الإمام بالفسق، أي: المخرج من طاعة الله تعالى، والمخرورج، أي: الظلم على عبد الله تعالى، لأنه قد ظهر الفساد واشتد ظهور من الأئمة والأمراء بعد الخلفاء الراشدين والسلف كانوا يتفانون بهم ويحبون الجمع والأعياد بالإنهم ولا يرون المخرج عليهم ولأن المعصية ليست بشرط الإمامة ابتداء على الأول.

(ولا) يجوز (المخرج) أي: الإمام بعدم الحصول تحت طاعة في أمره وكيفية (أو إن كفر) يسكون قرأه أي: ملك تعالى، فإن كفر ثباني الإمامة لأن من شرطها الإسلام (وحالها) أي: القلم (مخرورج) أي: حلق (لها) يكون قرأه في المخرورج في حرقها لأن اللسان - راحة الله تعالى - لا يجوز لها صرف الإمام من إمامته وعلمه بها سبب ما حلق الكفر من صحيح المصطفى إذا ارتكبا من غير استئذان لا سرراً ولا جهراً أي: شرح العقائد. يفترون هذه الإمامة بما يرون به مفسدة الإمامة ككثرة والملا يفترون تعالى، والفترون المظنون وصورة الإمام أسوأ لا تروا حلقه، وكذا بالمرضى الذي يفترون المظنون، والمصطفى أو المصطفى والمخرورج وكذا بحلقه هذه الصورة من الظاهر بمصالح المفسرين وإن تم يكن المخرورج ظاهراً بل استتاره من غيره.

از اہل حق  
مؤید الحق

# الیواقیت والجواهر فی بیان عقائد الاکابر

و تاسیس

المکتبۃ الاسلامیہ

فی بیان علوم الشیخ اکبر

محیی الدین بن عبدالقادر بن محمد بن عبد الوہاب

و هو مشہور بکتاب الواقع الاثر القدسیۃ

المختصر من المستوحات المکیۃ

مکتبہ

اہم مکتبہ دہلی دہلی دہلی دہلی دہلی

۱۳۳۳ھ

محمد بن عبد الوہاب بن محمد بن عبد الوہاب

فی

تکلیف الدین الدینی

مکتبۃ الدین الدینی

۱۳۳۳ھ



فصل الثامن في بيان وجوب نصب الإمام الأعظم وتوحيده ووجوب طاعته

448

وأما مثلاً فذلك إنما يتعلق بنصب إمام يقوم بأحكام الشريعة وهو موظفون لأهل السنة في  
حين الأمانة وأما أهل السنة فلهذا إلى أن الإمام يترك ما ينصب من يجب أن يترك  
بأنه كمن لو إمام أو بإجماع المجلس وكذا الإمام بعد النبي ﷺ بالإجماع أما بغير الصنف ثم  
صنف القانون من أي بغير عليه ثم عنده من صنف على صنفه جعل أمر الخلافية شديدة  
بينهم فإنهم مع مستحقين أيضاً للجميع الشكر على إيمانهم عنده ثم على الشكرين وأما  
المستوفى من الصنف على ذلك رمزاً من الصنفية التي تكون ثم وقعت الخلافية بين المجلس  
ومعارضة وصلاحت المجلس وأما من الخلافية عليه ثم من من عليه من أي لغة وهي مروان على  
لغة الخلافية إلى من المجلس وأما على أهل الحق وأما صنفهم، وعصايت الخلافية منهم  
إلى أن جرى ما جرى. وأما من من صنف القوم على أي أنها بغير صنف الخلافية وتقدم على من  
وهي الله عنه خلف فهو باطل بل هو من إجماع الصنفية على الظلم حيث يكره أن يكره من  
الخلافية وعصايتهم من ذلك فإنهم صنف الذين وأما المزاج والأصناف من المستوفى لا يجب  
حل المجلس حسب إمام وصنف من ذلك بموجب صنف عند ظهور النص من من الأمان وعصايتهم  
عكس الأمر. وأما من صنف المستوفى بالإمامية بموجب حسب الإمام على الله تعالى والحق أنه  
لا يجب على الله تعالى شيء. وهو لو كان على من من صنف كما في قوله تعالى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
عَلَّمَا صَبْرَ الْقَوَامِ (١٢٠) وكذا في قوله تعالى فِي سُبُطِ الْقَوَامِ (١٢١) في حرمته الظلم  
على من. وأما من صنفه وصلاحتهم ولا يترك الصنفية وذلك على صنفه في الصنف  
لا يكون إلا من أصح على من صنفهم. وأما من صنفه على الله تعالى فيها، بترتيب الظلم  
بأنها منها الصنف، أي القوم على الظلم والصنف على الصنفية ومنها الظلم بأن جعل صنفه  
ما يترتب على الظلمة ويترتب منها وعصايتهم من الصنفية بحيث لا يترتب إلى حد الإجماع  
ومنها فعل الأصناف لهم في الدنيا من حيث الصنفية. وقول في ترجمة الصنفية لا يجوز  
المزاج على الصنفية في خلاصته الصنفية صنفهم الصنفية الصنفية الصنفية الصنفية  
صنفهم الصنفية صنفهم وقولنا يجب نصب الإمام ولو صنفه لا صنفه قوم في ذلك الظلم لا  
عكس حسب الإمام المستوفى مع وجود المعصية بين من نصب الصنفية وبطلان ذلك من  
الإجماعية وهو قوم مستوفى إلى استعاضة من الإمام بغير الصنفية المستوفى من

بالتفويض الممنوح في حكمه بصفته ولا أحد من مجلسه. لئلا يكون ذلك من شأنه أن يثقل إيدي عبد الله  
فيحكم على نفسه بالمرءة. وقد تقرر أن هذا لا يمكن ثم انظر في التفتيش المصطلح في  
الحكمه بين هذا المكان على وجه من ٢٠٠٠ حقيقي من حكمه بأن يكونوا بالمعنى والجسدي مبركاً  
أي حقيقي من هذا ثم يحصل التفتيش في ذلك الوقت في حقه المبرور. والولاية في قبوله في قبوله  
وحكمه بشرح محمد. وذلك لمرى. في يوم الاثنين في شركة المصنعة التي في قبوله في قبوله  
لها أنت وما أرى. فالتفتيش في ذلك اليوم. يعني المبرور في أنه محمد في قبوله في قبوله  
بأنه لا أحد من المجلس. فالتفتيش في ذلك اليوم. يعني المبرور في أنه محمد في قبوله في قبوله



# الْإِسْتِغْنَاءُ

## وَالْهَدَايَةُ إِلَى سَبِيلِ الرِّشَالَةِ

لِلْحَافِظِ الْأَيْمَامِ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ  
ابْنِ قَلْبِ بْنِ مُوسَى السِّبْغِيِّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ

قَدْ كُنْتُ لَمْ أَكُنْ قَدْ  
فَعَلْتُ الْفَرْقَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ

عَلَى قَلْبِهِ  
مَتَابَعَةُ التَّحْقِيقِ وَالْمُتَابَعَةِ

حَقَّقَهُ وَتَحَقَّقَ عَلَيْهِ  
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَبُو الْعَيْشِيِّ

وَقَدْ كُنْتُ لَمْ أَكُنْ قَدْ

دار ابن حزم

دار الفضيحة

## باب

طاعة الولاء ولزوم الجماعة. وإنكار المنكر بلسانه أو كراهيته  
بقلبه. والصبر على ما يصيبه من سلطانته

قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ٥٩) قال: ﴿ومن يشاقق الرسولَ من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غيرِ سبيلِ الفِطْرِ فَوَلِّهِ مَا يُولِي وَيُفْضِلْ لَهُمُ الْمَنَاصِفَ وَهُوَ يُحْضِلُ لِمَنْ يُشَاءُ﴾ (النساء: ٥٩)

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ: وأحمد بن الحسين ومحمد بن موسى قالوا: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن إسحاق الصنعاني، والعباس ابن محمد الدوري قالوا: حدثنا الحجاج بن محمد الأهور قال: قال ابن جريج: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ٥٩) في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي عنه النبي ﷺ في سرية أخيرته يملئ بن مسلم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: <sup>(١)</sup>.

حدثنا السيد أبو الحسن محمد بن الحسين بن داود العلوي، أخبرنا أبو العباس عبيد الله بن إبراهيم بن بالويه، ثنا أحمد بن يوسف السلمي، ثنا عبيد الرزاق أخبرنا مصمر عن همام بن منبه قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن طاعني

(١) في ١٦٥، قلت.

(٢) حديث صحيح

وأخرجه المحقق (١٥٨١)، ومسلم (١٨٣١)، وأبو داود (٢١٢٤)، والبيهقي (١٥٤/٧). وفي الأخرى (١٧٨١٧)، (٨٧٢٦)، والترمذي (١٦٧٩)، وأحمد (١/٢٣٧)، وأبو يعلى (٢٧١٦)، ومصنف في الفس الكسري (١٥٤/٨)، وفي التمشيد (٧٣٤١)، وابن الصادق (المشيل ١٠١-١٠٢)، وابن جرير في التمهيد (٩٤-٩٣/٨)، والرازي في أسام القروية (١٢٢)، لم (٣٢٥).



# شرح عقائد النسیفیہ

## لکھنؤیہ الکتابیین

للموادی عسما الدین ابو الواسی سن

مع

الجواش الترمذیہ الاجریہ للاستاذ امین

دین جلیل سزا والا تہذیب و تمدن و علم کا حامی

الموادی محمد عبد الشہید الایوبی انکدھاری



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

*[Illegible handwritten notes]*

١٠٠٠

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل الناس

والله اعلم بالصواب

وہی ہے جس نے ان کو اللہ کی طرف سے بھیجا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

من الحسن ان يكون من طلبة العلم في هذا الزمان

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا لِيكَ وَلِجُنَّتِكَ وَإِنَّا لَمَوَدُّونَ

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الحسين بن علي بن ابي طالب

في اقصى القاصد الى الكمال والعلو في الادب والفن

کتابخانه عمومی مسجد اعظم کربلا

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

استاد محمد علی رفیعی

مجلسه اول

*[Faint handwritten notes]*

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته وقدرته على كل شيء

... ..

## ایک اعتراض کا جواب

اعتراض کی تقریر یہ ہے کہ اگر یزید کی بیعت کو تسلیم کرنا تھا تو اولاً انکار کیوں ہوا اور پھر سانحہ کربلا کیوں پیش آیا جواب میں گزارش ہے کہ اعتراض کی پہلی شق (یعنی اولاً انکار کیوں ہوا) کے دو جواب ہیں ایک اہل سنت کی طرف سے ہے کہ جن اسباب کے تحت چار یا پانچ اکابرین مذکورین نے انکار فرمایا تھا وہ تفصیلاً بیان کر چکے ہیں پھر ان میں سے جس مصلحت کے تحت کچھ حضرات نے بیعت کر لی تھی وہی مصلحت امام عالی مقام کو ان کے اجتہاد کے مطابق کربلا شریف میں نظر آئی اھذا یہ کہنا درست ہے کہ جو فیصلہ دیگر صحابہ نے اپنے اجتہاد فرمانے کے بعد کر لیا تھا امام پاک نے بھی کر بلا پہنچنے کے بعد حالات کا مشاہدہ کر کے اپنے اجتہاد کے ساتھ اسی فیصلہ کو ترجیح دی اور دوسرا جواب اہل تشیع کی طرف سے ہے اور وہ یہ ہے جو ان کے مذہب کے دو بڑے مجتہد مطلق اماموں نے دیا ہے ایک علم الہدی شریف مرتضیٰ اور دوسرا شیخ الطائفہ طوسی چنانچہ اول الذکر کی کتاب تزیہ الانبیاء صفحہ ۲۲۹ اور مؤخر الذکر کی کتاب تخیص الثانی جلد ۳ صفحہ ۱۸۸ پر اعتراض کے بعد جواب کی یہ تقریر موجود ہے

- ۱۸۸ -

فكف عني يا محمد يا احباروا... اما لا حوج الي الحقائق الذي اقلب فيه  
اذا انفسع عني علي يد يزيدي... هو ان من يرى في رأيه... واما ان تسعروا  
في التور من تصور المسلمين... وكون... حلال... في حاله... وعلى ما عليه  
دلت امر كتب الي عبد الله اس... ما... في عليه... وكأنه بالمعاصرة وتمثل  
اللبس المعروف وهو

تو کیونکر یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ امام حسین علیہ السلام نے اپنے آپ کو بلا کت

میں ڈالا جبکہ آپ سے یقیناً مروی ہے کہ آپ نے عمر بن سعد سے فرمایا یا تو یہ بات اختیار کرو کہ مجھے واپس جانے دو یا یہ بات اختیار کرو کہ یزید کے پاس لے چلو میں اس کی بیعت کرتا ہوں وہ میرے چاہے کا بیٹا ہے میرے متعلق جو رائے وہ ظاہر کرے اور یا مسلمانوں کی سرحدوں میں سے کسی سرحد کی طرف جانے دو۔

وَأَمَّا الْجَمْعُ بَيْنَ هَذِهِ وَهَذِهِ أَحِبُّهُ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَوَاضِعٌ صَحِيحٌ ، لَأَنْ أَحِبُّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَمَا لِلْفَتَى وَحُومًا عَلَى غَيْبِ وَأَهْلِهِ وَبَيْتِهِ وَاحِدًا بِالْعَدْرِ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَالْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا قُوَى فِي طَهْرِ الْحَصَةِ مِنْ كَاتِبِهِ وَوَثْقِهِ ، لَمْ يَأْمُرْ مِنْ أَسْلَابِ قُوَّةِ حَارِ الْحَقِّ وَضَعِ حَذَرِ الْبَاطِلِ مَا وَجِبَ مِنْهُ عَلَيْهِ الطَّلَبُ وَالْخُرُوجُ فَلَمَّا انْمَكَسَ ذَلِكَ وَظَهَرَتْ أَمَارَاتُ الْمَدْرِ فِيهِ وَسُوءُ الْأَعْيُنِ رَامَ الْخُرُوجَ وَالْمُكَافَاةَ وَالْقَسْلِيمَ كَمَا هَلْ أَحْبَبَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَصَنَعَ مِنْ ذَلِكَ وَجْهًا يَبْهَمُ وَيَبْهَمُ ، فَالْحَالُ أَنْ مَتَّقَانِ إِلَّا أَنْ الْقَسْلِيمَ وَالْمُكَافَاةَ عَدَّ طَاهِرًا أَسْبَابَ الْعَوْفِ لَمْ يَتَّبِعْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَمْ يَجِبْ أَلِ الْمَوَادَعَةِ وَطَلَبَ تَبَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَصَنَعَ مِنْهَا جِهَةً حَتَّى مَضَى كَرِيمًا إِلَى جَنَّةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ (٢)

ترجمہ: یعنی اور رہا یہ اعتراض کہ امام حسین کے فعل خروج اور امام حسن کے فعل مصالحت کے درمیان موافقت کیسے ہوگی تو وہ بالکل واضح ہے کیونکہ امام حسن نے فتنے سے بچنے اور جان اور گھر والوں اور اپنی جماعت کے ذرا اور اپنے اصحاب سے غرہ داری کو محسوس کرنے کی وجہ سے مصالحت فرمائی اور امام حسین نے جب بھی گمان فرمایا کہ مجھے خطوط لکھ کر بلانے والے میری مدد کریں گے اور ان کی قوت محسوس فرمائیں گے اور اہل باطل کے ضعف کو محسوس فرمایا ان پر خروج واجب ہو گیا لیکن جب معاملہ الٹ دیکھا اور غرہ داری کی علامات ظاہر ہو گئیں تو رجوع اور خروج نہ کرنے اور یزید کی حکومت کو تسلیم کرنے کا ارادہ فرمایا جیسا کہ ان کے بھائی صاحب نے کیا تھا لیکن ان سے ایسا قبول نہ کیا گیا اور ان کے مقصود میں رکاوٹ ڈال دی گئی تو دونوں بھائیوں کے فعل متفق ہو گئے



سیدنا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے انکار کا سبب  
آپ کے انکار کا سبب وہی ہے جو پانچ مذکورہ اسباب انکار میں جو تھے نمبر  
پر گزرا ہے یعنی ایک وقت دو خلیفوں کی بیعت کرنا اور اسکی سند اور دلیل حلیۃ الاولیاء  
وغیرہ کے حوالے سے پوری وضاحت کے ساتھ گزر چکی ہے

سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے انکار کا سبب  
آپ کے انکار کا سبب مذکورہ اسباب ٹرسے میں سے دوسرا سبب ہے اور اس کی  
سند اور دلیل بھی وضاحت کے ساتھ ذکر ہو چکی ہے

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے انکار کا سبب  
بھی وہی ہے جو سیدنا ابن زبیر کا ہے اور اس کی سند اور دلیل ایک ہی دلیل  
ہے جو گزر چکی ہے لیکن یہاں ایک اور دلیل صحیح روایت کی پیش نظر کر دیتے ہیں  
چنانچہ فتح الباری کتاب الفتن حدیث نمبر ۱۱۱۷ کے تحت ہے

وقع عند الاسماعیلی من طریق مؤمل بن اسماعیل عن حماد بن  
زید فی اولہ من الزیادة عن نافع ان معاویۃ اراد ان عمر علی ان  
یسایع لیزید فأبی وقال لا ابا یح لامورین فأرسل الیہ معاویۃ  
بمئة الف درہم فأخذھا فدخل الیہ رجلا وقال له ما یمدک ان  
تسایع وقال ان ذاک لذلک یعنی عطاء ذالک المال لاجل وقوع  
المسایعة ان دینی عندی افن الرخص

ترجمہ: یعنی امام اسماعیلی کے پاس حضرت نافع سے یہ الفاظ مزید مروی ہیں کہ جب  
حضرت معاویہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے یزید کے لئے بیعت لینے کا ارادہ  
ظاہر فرمایا تو انہوں نے انکار فرمایا اور فرمایا دو حاکموں کی بیعت نہیں کرتا ہوں



ال آخر ما قال پھر جب معاویہ فوت ہوئے تو ابن عمر نے یزید کی طرف خط لکھ کر بیعت کی۔

پھر اس پر مزید اضافہ کیا جاتا ہے کہ آپ سے بخاری و مسلم کی شرط پر سند کے ساتھ یہ ثابت ہے کہ انہوں نے یزید کی نو عمری اور عدم فضیلت کے پیش نظر اس کی بیعت پر عدم اطمینان کا اظہار فرمایا چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ کتاب الامراء حدیث نمبر ۱۲۱۶ اور طبقات ابن سعد حضرت عبداللہ بن عمر کے حالات میں لیکن درج ذیل الفاظ ابن ابی شیبہ کے ہیں۔

حدثنا وكيع، عن سفيان، عن محمد بن المكي، قال: بلغ ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان يزيد بن معاوية يبيع له قال: ان كان عذرا رضيعا، وان كان شرا أصغرنا

ترجمہ: یعنی حضرت عبداللہ بن عمر کو خبر پہنچی کہ یزید بن معاویہ کے لیے بیعت لی جا چکی ہے تو فرمایا اگر خیر ہوگی تو راضی رہیں گے اگر شر ہوگا تو صبر کریں گے۔

قارئین کرام آپ کے ان جملوں سے یہ بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ آپ کے نزدیک یزید فاسق نہ تھا اور نہ خیر اور شر ہونے میں تردد اور شک کرنے کا کیا معنی فاسق کی امامت اور خلافت کا شر ہونا مکمل نظر ہی نہیں ہو سکتا۔

آخر میں ملا خانیوالی جیسے نا سمجھ اور سطحی قسم کے لوگوں کا ایک اعتراض باقی ہے اس کا جواب دے کر رسالہ ختم کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ الہدایہ والنہایہ وغیرہ میں بحوالہ طبرانی سند کے ساتھ آیا ہے کہ یزید شروع عمر میں ہی شراب پیتا تھا اور نو عمر لڑکوں والے کام کرتا تھا جب حضرت معاویہ کو معلوم ہوا تو آپ نے نرمی کے ساتھ اس کو سمجھایا کہ سر عام ایسا کر کے اپنی عزت نہ خراب کر پھر چند اشعار پڑھے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ میں یہ کہتا ہوں کہ یہ اسی

طرح ہے جس طرح حدیث میں آیا کہ جو شخص گناہوں کی گندگی میں طوٹ ہو تو پردے میں رہ کر کرے اس کا جواب اور اس عظیم غلطی اور اتنے بڑے صحابی پاک پر اتنی غلطی تہمت لگانے کا ازالہ کرتے ہوئے ہم کہتے ہیں کہ ایک تو یہ روایت سراسر موضوع اور من گھڑت ہے کیونکہ اس کی سند درج ذیل ہے۔

حدثنا محمد بن زکریا الغلابی حدثنا ابن عائشہ عن ابیہ  
لسان المیران میں بحوالہ دار قطنی محمد بن زکریا کے متعلق ہے کہ یضع  
الحديث یعنی وہ بات گھڑتا تھا اور یہ فرمایا کہ امام حاکم نے اس کو متھم بالوضع کیا  
اور کثیر حضرات نے اس کو ضعیف قرار دیا اور ارشاد القاسمی والدانی الی تراجم شیوخ  
الطبرانی صفحہ ۵۵۱ پر ہے۔

قال برهان الدين الحلبي قال الدار قطنی و یحیی یضع الحديث  
واعلمہ ابن الجوزی یوضع الحديث، وقال کان غالباً فی التشیع  
کذاباً وقال ابن عساکر ضعیف وقال البیهقی متروک وقال  
مرقۃ متهم بالوضع وقال الذہبی هو ضعیف ثم ساق له حدیثاً  
مکراً وقال هذا کذب من الغلابی وقال ایضاً هو فی عداد  
الضعفاء وقال واه وقال مرقۃ متهم وقال آخری متروک کذاب  
ترجمہ: برہان الدین حلبي فرماتے ہیں کہ دار قطنی اور یحیی حدیث گھڑتا تھا بن  
سحین نے کہا اور ابن جوزی نے بھی اس کو وضع حدیث کیساتھ متھم کیا اور فرمایا عالی  
شعبہ کذاب تھا۔

ابن عساکر نے کہا ضعیف ہے یحییٰ بھی اس کو متروک اور بھی متھم بالکذب  
فرماتے ہیں اور امام ذہبی نے فرمایا وہ ضعیف ہے اور پھر اسکی ایک منکر حدیث  
بیان کی اور فرمایا کہ یہ غلابی کی طرف سے جھوٹ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ اسکا شمار

ضعیف راویوں میں ہوتا ہے اور کبھی فرمایا انتہائی کمزور راوی ہے: اور کبھی فرمایا وہ متعمم بالوضع اور کبھی فرمایا کذاب ہے۔

اور خیال رہے کہ ابن الندیم صاحب قہرست نے جو اس کو ثقہ صدوق کہا اس کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ وہ خود بے اعتماد ہے چنانچہ لسان المیزان میں ابن التجار کے حوالے سے ہے۔

قلت وهو غير موثوق به و مصنفه المذکور یدادی علی من صنفه بالاعتزال والزیغ

ترجمہ: ابن نجار کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ابن الندیم ثقہ نہیں ہے اور اسکی مذکورہ تصنیف اسکے معتزلی اور صاحب زلیغ ہونے کا اعلان کرتی ہے۔

امام ذہبی کے حوالے سے لکھا شیعہ معتزلی ہے اور اپنی تحقیق کے مطابق فرمایا رافضی معتزلی ہے اور فرمایا اس کے عجائبات سے یہ ہے کہ عبد المنعم بن اور یس اور واقعی اور اسحاق بن بشیر وغیرہ کذابین کو ثقہ قرار دیتا ہے اس کا نام محمد بن اسحاق بن محمد بن اسحاق الندیم ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ملا خانیہ الی کے با اعتماد مصنف ابن خلدون مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ خبردار یہ مت سوچنا کہ حضرت معاویہ کو یزید کی ایسی ویسی باتوں کا علم تھا آپ اس سے افضل اعلیٰ ہیں بلکہ وہ اس کو سامع پر بھی ملامت کرتے تھے اور منع فرماتے تھے حالانکہ مسئلہ سامع اختلافی تھا جہالت یہ ہے۔

فالاول منها ما حدث فی یزید من الفسق ایام خلافتہ فایاک ان نظن بمعاویة رضى الله عنه انه علم ذلك من یزید فانه اعدل من ذلك و افضل بل کان یعدل له ایام حیاته فی سماع الغناء و ینہاہ عنه وهو اقل من ذلك و کان یمنعہم فیہ مختلفہ

ترجمہ: یزید میں پہلا فسق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایام خلافت میں پیدا ہوا تو اپنے آپکو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق اس گمان سے دور رکھ کہ وہ یزید کے فسق کو جانتے تھے پس بے شک آپ اس سے عظیم تر ہیں (کہ یزید کا فسق معلوم ہوتے ہوئے بھی اسکو نہ روکیں) بلکہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسکو اپنی حیات میں سماع کرنے پر ملامت فرماتے تھے اور اسے اس سے روکتے تھے حالانکہ سماع فسق سے کم ہے اور اس میں (جواز و عدم جواز کے متعلق) مذاہب مختلف ہیں۔

اسی طرح کی من گھڑت اور عجیب روایت گستاخ صحابہ و اہل بیت ملا خانیوالی نے فقیر کی مخالفت میں اور یزید عقیدہ کو حیات سیدنا معاویہ میں شرابی ثابت کرنے کے لئے اپنی اغلاط کے ساتھ اور بھی پیش کی ہیں۔

اسکی خرافات نیٹ پر دیکھنے کی خواہش ہو تو یہ عنوان نکالیں (قرآن وحدیث و تاریخ کی روشنی میں یزید کی بیعت سے انکار) ملا خانیوالی کے الفاظ یہ ہیں امام حسین مدینہ منورہ میں یزید کے ولی محمد بنے سے قبل ہی اسکو شراب پینا دیکھ کر زجر و تنبیخ فرما چکے تھے چنانچہ امام حسین اور حضرت عبداللہ بن عباس ان دونوں کریموں کو یزید نے بلوایا تو صرف امام حسین کو اندر آنے کی اجازت دی۔

دعا بقدرح فشر ب ثم دعا بأحمد فقال اسق ابا عبد اللہ فقال له الحسنین علیک شرابک ایہا المرء لا عن علیک منی

ترجمہ: اور اگلے الفاظ یہ ہیں اس نے شراب کا پیالہ منگوا کر پیا پھر دوسرا پیالہ منگوا کر امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا اے ابو عبداللہ ہو تو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کو کہا اے نوجوان اپنی شراب اپنے پاس رکھ مجھے تم پر کوئی اعتراض نہیں۔

ہم ملا خانیوالی کے تقریری رو میں اس کی روایت پڑھنے میں محوی لغوی

غظیوں کا ہر کرچکے ہیں اب صرف اور صرف وہ روایت مع السند پیش کرتے ہیں  
پھر اس کی سند پر جرح اور معنی پر تبصرہ کریں گے چنانچہ کتاب الاغانی (گانوں  
باجوں کی کتاب) ج ۱۵ ص ۲۸۱ ذکر آدم بن عبد العزیز واخبارہ کے عنوان کے  
تحت ہے عکس ملاحظہ ہو۔

صوت (مجزوءہ الزمر)

الا یا صاحب المصحب دعوتك ثم لم تجب  
إلى التهنيت والبلدًا ت والضماء والطرب  
ومعنى النسي تملكت<sup>۱۶</sup> فواتك ثم لم تنب

الشعر ليريد من معاوية ، بقوله للمعص بن علي بن أبي طالب عليه السلام  
والعلماء لسالك حائرا ، خفيف دمل بالوسطى من حسن

أخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري قال حدثنا حمير بن شاذان قال  
حدثني المدائني قال قدم سلم بن رباح على يزيد فأنصه ، فقال له ليك<sup>۱۷</sup> إلا أولئك  
فراسان؟ قال بلى وبجستان فعد له في ليك فقال (خفيف)

۲۸۱ ..... الاغانی ج ۱۵

۲۹۰ انبى شربة غرور عظامي لم خذ واسي مثلها أبى ريسو  
موصح السور والامانة منى وعلى لغير منبى وجهي

فان ولما رجع في خلافة أبيه جلس بالبيعة على شرايب ، فاستأن عليه  
عذ الله بن العباس ، والحسين بن علي ، فأمر بشرايب فرفع وليل له إن أبى  
عباس إن وجد ربح شرايب عرفة فمعه ولدن للحسين ، فلما دخل وجد راحة  
الشرايب مع الطيب فقال له مؤطيك هذا ما أطيه ، وما كنت أحب أحداً يفتننا  
في صفة الطيب ، فما هذا يا أبى معاوية؟ فقال يا أبا عبد الله ، هذا طيب يصح لنا  
بالله ثم دعا بطبخ فشربه ، ثم دعا بطبخ آخر فقال لعل أبا عبد الله يا غلام  
عالم الحبيب عليك شرايبك أيها العرو ، لا تنى عليك منى فشرب وقال  
(مجزوء الزمر)

الا يا صاحب المصحب دعوتك ثم لم تجب  
إلى التهنيت والبلدًا ت والضماء والطرب  
ومعنى النسي تملكت<sup>۱۶</sup> فواتك ثم لم تنب  
ومعنى النسي تملكت

فواتك ثم لم تنب فواتك ثم لم تنب

ترجمہ مقام ضرورت: جب یزید اپنے باپ کے دور خلافت میں واپس لوٹا ابن اشیر کے مطابق جب حج کیا تو مدینہ شریف میں شراب کے ساتھ جیٹھا عبد اللہ بن عباس اور حسین بن علی رضی اللہ عنہما نے اس کے پاس آنے کی اجازت مانگی تو یزید نے شراب اٹھوا دی اور اس کو کسی نے کہا کہ اگر عبد اللہ بن عباس تیری شراب کی بدبو پاویں گے تو پہچان لیں گے اس نے ان کو روک دیا اور حسین کو اجازت دی جب وہ داخل ہوئے تو خوشبو کے ساتھ شراب کی بو محسوس فرمائی اور فرمایا اللہ ہی کے لئے ہے تیری خوشبو کا کمال کتنی اعلیٰ خوشبو ہے میں کسی کے بارے میں گمان بھی نہیں رکھتا تھا کہ وہ ہم سے خوشبو کی صنعت میں فوقیت لے جائے گا تو یہ کیا ہے یزید نے کہا اے ابو عبد اللہ یہ وہ خوشبو ہے جو ہمارے لئے ملک شام میں تیار کی جاتی ہے پھر شراب کا پیالا منگوا کر پی لیا اور پھر دوسرا پیالا منگوا دیا اور کہا اے غلام ابو عبد اللہ کو پلا تو حسین نے فرمایا او جوان اپنی شراب اپنے پاس رکھ مجھے تم پر کوئی اعتراض نہیں ہیں یزید پیالا پی گیا اور کچھ شعر پڑھے الی آخرہ

سند پر جرح: یہ روایت منقطع ہے کیونکہ امام ہادی علی بن محمد ابو الحسن اگرچہ مشہور ثقہ مورخ ہیں لیکن ان کی وفات ۲۲۵ ہجری کو ۹۳ سال کی عمر میں ہوئی جیسا کہ تاریخ الاسلام ذہبی میں ہے اور یزید کی وفات با تفاق مؤرخین ۶۰ھ میں ہوئی تو یزید کی وفات اور امام ہادی کی پیدائش کے درمیان ۳۲ سال کا وقفہ ہے تو بتائیں درمیان سے کتنے راوی غائب ہیں کہ جن کا حال معلوم نہیں اور یہی انقطاع ہے اور کامل ابن اشیر نے ہادی سے روایت کرنے والے عمر بن شہب کا ذکر کیا اور ہادی کا ذکر نہیں کیا بس اتنا فرق ہے

تنبیہ: کامل ابن اشیر میں عمر بن شہب کی جگہ نطلعی سے عمر بن سیدہ لکھا گیا ہے۔

تبصرہ: روایت کے مجھوت اور امام حسین کی توہین ہونے پر معنوی شواہد

شاہد نمبر ۱۔ اس روایت میں ہے کہ سیدنا عبداللہ ابن عباس کو یزید کے پاس جانے سے اس لئے روکا گیا کہ خطرہ تھا کہ یزید کے شراب کی بدبو محسوس کر لیں گے اور امام حسین کو اندر آنے کی اجازت دے دی گئی اس میں امام حسین سرکار کو بھولا بھالا اور نا سمجھ ظاہر کیا گیا ہے کہ ان میں اتنا شعور بھی نہیں تھا کہ وہ شراب کی بدبو محسوس کر لیتے

شاہد نمبر ۲۔ اس روایت میں ہے امام حسین نے یزید کے کمرے میں جانے کے بعد شراب کی بدبو محسوس فرمائی اور ایک عجیب و غریب خوشبو بھی محسوس فرمائی اب ایک تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پہلے یہ کہا گیا ہے کہ کمرے میں داخل ہونے سے پہلے ان کے بارے میں شراب کی بدبو محسوس ہونے کا خطرہ ہی نہ تھا اور اب یہ کہا جا رہا کہ داخل ہوتے ہوئے شراب کی بدبو محسوس کی صرف دروازہ گزرتے ہوئے یہ نیا احساس کیسے پیدا ہو گیا اور دوسری بات یہ ہے کہ بے مثال خوشبو محسوس کرنے کے بعد یزید کی شراب کی خدمت کا اشارہ تک نہیں فرمایا اور اس کی خوشبو کی انوکھے طریقے کے ساتھ تعریف شروع کر دی اس قدر خوشبو کے غلبے کے باوجود شراب کی بدبو کیسے محسوس ہوئی۔

شاہد نمبر ۳۔ معاذ اللہ معاذ اللہ شراب کی بدبو محسوس کرنے کے بعد اس کا نام تک نہ لینا اور الٹا یزید کی خوشبو کی تعریفیں شروع کر دینا اس سے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ امام حالی مقام نے یزید کے سامنے غیرت دینی دکھانے کی بجائے اس کی خوشامد شروع کر دی اس سے بڑی امام حسین کی اور کیا توہین ہو سکتی ہے ایسی

روایتیں بنانے والوں پر لعنت اور جو عوام الناس کے سامنے اسکی روایتیں بیان کرتے ہیں وہ بھی ان ملعونوں کے ساتھ برابر کے شریک ہوں تو معزز قارئین اسی طرح یزید کو اس کے والد گرامی کے دور میں بدکار ثابت کرنے کے لئے جتنی روایتیں سنائی جائیں وہ سب کی سب اسی طرح کی واہیات ہیں کسی کی بھی سند صحیح نہیں اور جب روایت بے سرو پا ہو اس کی سند صحیح نہ ہو تو حوالوں کی کثرت اس کو صحیح نہیں بنا سکتی۔

### خلاصہ بحث

ہمارا موقف یزید کو فسق و فجور سے پاک صاف دکھانا نہیں بلکہ ہمارا موقف صرف اتنا ہے کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین معاویہ رضی اللہ عنہ و سلام اللہ علیہ نے جس وقت یزید کے لئے بیعت لی تھی اس وقت سے پہلے اور اس وقت کے بعد سیدنا امیر معاویہ کی وفات تک وہ فاسق فاجر نہ تھا لہذا حضرت سیدنا معاویہ کو اس کے کسی ظلم اور برائی کا ذمہ دار ٹھہرانا سراسر غلط ہے اور ایمان ضائع کرنے کا سبب ہے اور رافضیوں کی جھوٹی روایات کا نتیجہ ہے



## رافضیوں کے جھوٹے چند راوی درج ذیل ہیں

- ۱۔ محمد بن سائب کلبی
- ۲۔ اسکا بیٹا حشام
- ۳۔ ابو جحیف لوط بن یحییٰ غامدی
- ۴۔ حشیم بن عدی کوئی
- ۵۔ محمد بن عمرو اقدی
- ۶۔ محمد بن زکریا غلابی
- ۷۔ جابر بن یزید جعفی
- ۸۔ ابوالخثریٰ وحب بن وحب
- ۹۔ ابو حذیفہ اسحاق بن بشر
- ۱۰۔ ابواسحاق ابراہیم ثقفی

ان میں سے کوئی شخص ایسی روایت کی سند میں آجائے جس میں اصل بیت کے متعلق غلو ہو یا صحابہ کے متعلق توہین تو اس روایت کو قبول کر کے اسکو بیان کرنے کی غلطی نہیں کرنی چاہیے۔

املاء از: فصل احمد چشتی (سند رلاہور)

۲۲ ذوالقعدہ ۱۴۴۱ھ بروز پیر بمطابق سن ۲۰۲۰ء

کمپوزنگ: محمد عمر ہاشمی (محکم جامعہ خدمت الاسلام)

مقیم نیازی اڈالاہور

حدیث حسن میں قاتلین امام حسین علیہ السلام کو قتل کرنے کے بعد بھی کافر نہیں مؤمن کہا گیا ہے۔ چنانچہ طبرانی کبیر ج ۸ صفحہ ۳۴۲ نمبر ۸۰۹۶ اور اس سے تاریخ دمشق تذکرہ امام حسین علیہ السلام میں اور مجمع الزوائد مناقب امام حسین میں اور سیر اعلام النبلاء ذہبی میں تذکرہ امام حسین میں اور فرمایا سند حسن حدیث شریف کا عکس ملاحظہ ہو۔

## سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

المنوف

٨٧٤٨ - ١٢٧٤

### الجزء الثالث

المجلد الثالث من كتابه في مناقب الأئمة

شعيب الأرنؤوط

... علي بن الحسين بن علي ، حدثنا أبي ، حدثنا أبو غالب ( ) ، عن أبي  
: أمية ، قال رسول الله ﷺ : لا تُكُونُوا طغاة ، يمسى - خشيئاً فكان  
يوم أم سلمة ، فنزل جبريل ، فقال رسول الله ﷺ : لا تُفْعَلُ أحدٌ  
- يفعل - فجاء حسين ، فيكن : ففعلته يفعل ، ففعل حتى جلس لي حجر  
رسول الله ﷺ فقال جبريل : إن أمتك مستقلة . قال : يفعلونه وهم مؤمنون ؟  
قال : نعم ، وأمره قُرْبَةٌ

إسناده حسن

## تذنیب در مسئلہ تکفیر یزید

تمام سلف صالحین یعنی صحابہ تابعین تبع تابعین ائمہ مجتہدین میں سے کسی نے بھی یزید عتید کو کافر قرار نہیں دیا ہاں صرف متاخرین نے اسکی تکفیر میں اختلاف فرمایا ہے بعض اہل سنت اسکو کافر کہتے ہیں جیسے امام تفتازانی اور جمہور اہل سنت اسکو کافر نہیں کہتے بلکہ اسکے فاسق اور ظالم ہونے کے قائل ہیں ان صفحات میں ہم صرف اور صرف اسکی تکفیر کی نسبت ائمہ اربعہ کی طرف کیئے جانے کی تغذیہ و تخطیہ کے درپے ہیں کہ اسکو فقہ کے چار اماموں میں سے کسی نے نہ تصریحاً کافر فرمایا اور نہ لکویحاً اگر یہ تصریح و کتوح کسی نے ائمہ کی طرف منسوب کی ہے تو اسکی اپنی خطا ہے کوئی صاحب علم اسکو ثابت نہیں کر سکتا بلکہ اگر کسی امام سے ثابت ہے تو النادم تکفیر ہے امام اعظم کی فقہ میں تو یزید کا نام ہی مذکور نہیں اور یہی حال امام مالک اور امام شافعی کی فقہ کا بھی ہے ہاں امام احمد کے پاس اس کا ذکر متعدد بار ہمیں ملتا ہے اور وہ بھی مختلف الفاظ کے ساتھ ہم یہاں امام احمد کی طرف منسوب لئے والی تمام روایات ذکر کر کے ان پر تبصرہ کرتے ہیں بحون اللہ تعالیٰ

## اولاً صحیح روایات

روایت نمبر ۱: کتاب السنہ مصنفہ امام حافظ ابو بکر غزالی احمد بن محمد بن حارون

متوفی ۳۱۱ھ جلد اول صفحہ ۴۱۱ روایت ۸۴۵ سند صحیح کے ساتھ ہے۔

قال سألت احمد عن يزيد بن معاوية بن ابي سفيان قال هو  
لعل بالمدينة ما فعل قلع ما فعل قال قتل بالمدينة من  
اصحاب النبي وفعول قلع وما فعل قال نهبا قلع قيل كره  
الحديث قال لا يذكر عنه الحديث ولا يلمى لاحد ان يكتب

عنه حديثاً قلت لا احمد ومن كان معه بالمدينة حين فعل ما فعل قال اهل الشام قلت له واهل مصر قال لا انما كان اهل مصر معهم في امر عثمان رضي الله تعالى عنه

ترجمہ: یعنی امام تختہ فرماتے ہیں میں نے امام احمد سے یزید کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اس نے جو مدینہ کے ساتھ کیا کتنا برا کام ہے میں نے کہا اس نے مدینہ طیبہ کے ساتھ کیا؟ فرمایا اصحاب نبی علیہ الصلاۃ والسلام کو قتل کیا مدینہ میں لوٹ مار کی میں نے عرض کی اس سے حدیث ذکر کرنی چاہیے یعنی روایت حدیث کرنی چاہیے فرمایا ذکر نہ کی جائے کسی کیلئے مناسب نہیں کہ اس سے حدیث ذکر کرے میں نے امام احمد سے کہا اس (یزید) کے ساتھ مدینہ پر قلم کرنے میں کون لوگ تھے فرمایا اہل الشام میں نے کہا اور اہل مصر فرمایا نہیں اہل مصر ان کے ساتھ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسئلہ میں تھے

## تبصرہ

اس میں چند فوائد ہیں۔

۱۔ امام احمد کے نزدیک یزید کا سب سے بڑا جرم اہل مدینہ کے صحابہ کے ساتھ قلم کرنا ہے لہذا واقعہ کر بلا امام احمد کے نزدیک اعمال یزید میں داخل نہیں ورنہ تو اہل مدینہ کے صحابہ کے ساتھ ہونے والا قلم واقعہ کر بلا کے سامنے اتنا بڑا جرم ہرگز نہیں بن سکتا کہ واقعہ کر بلا قابل ذکر ہی نہ ہو اور سب کو معلوم ہے کہ مسئلہ اختلافی ہے امام غزالی علیہ الرحمہ کا فتویٰ اسی پر مبنی ہے۔

۲۔ یہ جو مشہور ہے کہ یزید نے مدینہ کو اپنی فوج کیلئے مباح کر دیا تو امام احمد کے نزدیک اس کے مال کی لوٹ مار ہے اور یہی حق ہے اور باقی رہا ایک ہزار معصومات و شیرازہ کی عزت و زری تو یہ محض اہل ملاحم کی کذب بیانی ہے جو

ایسے حالات میں مخالفوں کی طرف سے ردِ ارکمی جاتی ہے اسی لیے ائمہ حدیث کے نزدیک روایات ملائم کم ہی صحیح ہیں

۳۔ اس میں یزید کا وہ عمل جو مذکور ہوا امام احمد کی نظر میں سب سے گھناؤنا اور برا عمل تھا لیکن عقیدے کا اشارہ تک نہیں ہوا جس سے صاف پتا چلتا ہے کہ ان کے نزدیک یزید زیادہ سے زیادہ فاسق ہی قرار دیا جاسکتا ہے

۴۔ آخری جملہ راوی کا وہم لگتا ہے کیونکہ قتل سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ میں شامیوں کا کوئی کردار نہیں پھر مہم یعنی شامیوں کے ساتھ اہل مصر تھے کا کیا معنی ہے؟

۵۔ اس روایت میں اس کے فسق کی تصریح ہے

روایت نمبر ۲: وہی کتاب السنۃ روایت نمبر ۸۴۶ ان ابی طالب و هو العکبری حدیثہم قال سألت ابا عبد اللہ عن قال لعن اللہ یزید ابن معاویۃ قال لا تکلم فی هذا قلعت ما تقول فان الذی تکلم بہ رجل لا بأس بہ و انا صائر الی قولک فقال ابو عبد اللہ قال الذی لعن المؤمن کقتله وقال غیر الناس قرلی ثم الذین یلونہم وقد صار یزید فیہم وقال من لعنتہ أو سببتہ فاجعلہا لہ رحمۃ فاری الامساک احب الی

ترجمہ: یعنی ابو طالب عکبری فرماتے ہیں میں نے امام احمد سے پوچھا ایک شخص کہتا ہے یزید بن معاویہ پر اللہ کی لعنت ہو تو فرمایا اس میں کلام مت کر میں نے عرض کی آپ کیا فرماتے ہیں کیونکہ جس نے یہ لفظ کہے ہیں وہ شخص بھی برا نہیں اور میں تو آپ کے قول کی طرف رجوع کروں گا تو فرمایا امام احمد نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا مومن پر لعنت کرنا اس کو قتل کرنے کی طرح ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا افضل لوگ میرے ہم عصر ہیں اور وہ جو ان سے متصل ہیں اور یزید تابعین میں سے بن چکا ہے اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس پر میں لعنت کروں یا جس کو میں گالی دوں تو اس کو اس کے لیے تو رحمت بنا دے تو میں یزید پر لعنت کرنے سے باز رہتا زیادہ پسند کرتا ہوں اس کی سند بھی صحیح ہے

### تبصرہ

- ۱۔ امام احمد نے لعن یزید سے منع فرمایا بچہ وجوہ اس کے مومن ہونے کی وجہ سے اس کے تابعی ہونے کی وجہ سے اور اگر حضور ﷺ کی طرف سے کوئی لعنت آئی ہو تو امت کے حق میں بقول نبی علیہ السلام رحمت ہونے کی وجہ سے اور لعن سے اساک کو ہی پسند فرمایا اور یہی اصل سنت کا مذہب ہے کہ لعن شخصی جائز ہیں۔
- ۲۔ امام صاحب کے نزدیک اس کا مومن ہونا یقینی ہے اور دوسرے فاسقوں کی طرح رحمت اُمی کا مستحق ہونا بھی امام احمد کے نزدیک ثابت ہے اور اسی کو امام غزالی اور ایک جماعت نے پسند فرمایا ہے۔
- ۳۔ اس روایت کے مطابق یہ ہے کہ لعن یزید کا مسئلہ امام احمد کے دور میں بھی اختلاfi رہا رجل لا ہائس بہ اس پر دلالت کرتا ہے۔
- ۴۔ اس میں فسق یزید کی کوئی چیز ہے کیونکہ مسئلہ لعن کا تعلق کسی متقی شخص کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔

### ثانی ضعیف روایت

یہ روایت صرف اور صرف کتاب المستدرک فی اصول الدین الکبیر جو کہ مفقود ہے اور امام قاضی ابویعلیٰ کی تصنیف ہے میں ان کی سند کے ساتھ مذکور ہے جس



## سند پر تبصرہ

اولاً مسائل امام احمد بروایت ابنہ صالح بن احمد میں نظر دوڑانے کے بعد اس کا کہیں وجود محسوس نہیں ہوا

ثانیاً اس کی سند کے پہلے راوی عمر بن احمد بن عثمان ابو حفص العکبری ثقفی ہیں دوسرے ابو علی الحسین بن الجبید (الرود میں اسی طرح ہے اور المسائل والرسائل بحوالہ الروایات والوجہان ابن الجبیدی ہے) مجہول ہے تیسرے ابو طالب العکبری ثقفی ہیں جو حمی ابو بکر محمد بن العباس مجہول ہیں لہذا دو مجہول راویوں کی وجہ سے یہ روایت ضعیف ہے اسی لیے تو خود اسکی تخریج کرنے والے قاضی ابو یعلیٰ رحمہ اللہ اس کے صحیح ہونے میں شکہ کہتے ہیں اور فرماتے ہیں۔

وهذا الرواية ان صحف فهي صريحة في معنى لعن يزيد

ترجمہ: یعنی اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس (بحوالہ الآداب الشریعہ ابن مطہج جلد نمبر ۱ صفحہ ۲۰۸)

لیکن افسوس ہے کہ امام ابن جوزی نے قاضی ابو یعلیٰ کے اس اشارہ تضعیف کی طرف اشارہ نہیں فرمایا انکا معاملہ بھی عجیب ہے کبھی قشعہ دھوتے ہیں اور کبھی تسامح نظر آتے ہیں۔

چنانچہ کتاب السنۃ کی صحیح روایت کی مخالفت کی وجہ سے منکر ہے تسنیبہ امام ابن جوزی نے دونوں روایتوں میں معنوی مخالفت نہیں مانی اسکو جواز پر محمول کیا اور کتاب السنۃ والی روایت کو اولویت امساک پر محمول فرمایا مگر یہ انکا وہم ہے کیونکہ کتاب السنۃ والی روایت میں آپ کا اس حدیث کو پیش فرمانا لعن المؤمن کفیکہ اس کی حرمت کے قول کرنے کی دلیل کے طور پر کافی ہے اور احباب الی کا فقہ امام احمد میں حرمت کیلئے استعمال ہونا ان کی شرح اصطلاحات والی کتب میں



موجود ہے اس روایت میں معنوی ضعف بھی ہے اس کی تقریر اس طرح ہے کہ ایک طرف تو یہ ہے کہ امام نے کبھی کسی کو لعنت نہیں کی اور دوسری طرف لعنت یزید کو سنت اسی ثابت کر کے اسکی ترغیب کی جارہی ہے کہ لعلہ لا یلعن الخ  
تو یہ کیسے ممکن ہے کہ دوسروں کو ترغیب ہو اور اپنے لیے پرہیز اور وہ بھی ایسی کہ زندگی میں ایک بار بھی عمل نہیں کیا گیا اور دوسری بات یہ ہے کہ اس آیت میں لعن شخص تو ہے ہی نہیں لعن اجمالی ہے تو امام احمد سے یہ بات کیسے نقل رہ گئی اور تیسری بات یہ ہے کہ جب آخر میں آیا ہے کہ نقل سے بڑا فساد کیا ہو سکتا ہے تو اس کے مطابق لازم ہے کہ یزید کی طرح ہر قائل کا نام لے کر لعنت کرنی چاہئے اور اسی طرح ہر گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنے والے اور صغیرہ پر اصرار کرنے والے شخص کا بھی یہی حکم ہو تو قائلین جواز لعن یزید حضرات کو چاہئے اس پر عمل کریں اور اپنے فاسق پر خوب لعن کریں۔

العیاذ باللہ من هذا الفساد ہماری نظر میں یہ روایت کسی عالم حنبلی نے گھڑی ہے روایت گھڑنے کی وجہ بھی ابتدائی لفظ بتاتے ہیں اور وہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ امام احمد کی طرف سے جیسا کہ روایت صحیحہ میں گذر ایزید کے ایمان بلکہ اسکے تابعین میں سے ہونے اور اسکی مغفرت کے استحقاق کا لفظ قائل کے قائل ہونے کا چرچا ہو چکا تھا تو کسی عراقی رافضی نے طعنہ مارا تو کسی مہربان حنبلی نے طعنہ زنی سے بچنے کی خاطر روایت گھڑ دی لیکن اتنا نہیں سوچا کہ یہ روایت مجاہل پر مشتمل ہونے کے ساتھ شان امام کے بھی خلاف ہے

## قوی اشکال کا ازالہ

وفیات الاحیاء میں امام الکلیا الخزاسی ابو الحسن علی بن محمد الطبری متولی

۵۰۳ کے حالات میں ان کا یزید کے متعلق فتویٰ منقول فرمایا ہے۔

سئل الکما ایضا عن یزید بن معاویة فقال انه لم یکن من الصحابة لانه ولد فی ایام عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ واما قول السلف ففیہ لاحد قولان تلویح وتصریح ولما لک قولان تلویح وتصریح ولنا قول واحد تصریح دون التلویح وکیف لا یكون کذا لک وهو اللاعب بالنرد والمتصيد بالفهود ومدمن الخمر وشعرة فی الخمر معلوم الخ

ترجمہ: امام الکلیا سے بھی یزید بن معاویہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا یہ صحابہ کرام مہم الرضوان میں سے نہیں تھا کیونکہ وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں پیدا ہوا بہر حال سلف صالحین کا یزید کے متعلق قول تو امام احمد کے دو قول ہیں کتوح اور تصریح اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھی دو قول ہیں کتوح اور تصریح اور ہمارا ایک ہی قول ہے تصریح نہ کہ کتوح اور ایسا کیوں نہ ہو حالانکہ وہ شطرنج کھیلنے اور چیتوں کیساتھ کھیلنے والا اور دائمی شرابی تھا اور شراب کے متعلق اسکے شعر مشہور ہیں۔

اشکال یہ ہے کہ یہ امام الکلیا امام فزالی کے ساتھی ہیں امام الحرمین کے شاگرد ہیں حافظ الحدیث امام ابو طاهر سلفی بغدادی جیسے ان سے فتویٰ پوچھتے تھے اور پھر وہ چار اماموں کے اقوال یزید سے کفر کے متعلق نقل فرما رہے ہیں

## ازالہ اشکال

اولاً یہ گزارش ہے کہ امام الکلیا کے مذکورہ فتویٰ سے کفر سمجھنا سراسر خطا ہے حق یہ ہے کہ فتویٰ میں جن امور کے موجود ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ اس کے فسق سے متعلق ہیں اور اس پر ائمہ من القس قرینہ ان کے فتویٰ کے یہ الفاظ ہیں کہ وہو



ہے کیا ایسے شخص کو قاصد کہا جاسکتا ہے یا ایسا کرنے کی رخصت ہے (یعنی لعن یزید کی) کیا یزید کا قتل حسین کا ارادہ تھا یا فقط ان کو مارنا تھا کیا اسکو رحمت کی دعا دینا جائز ہے یا نہ دینا افضل ہے تو جواب ارشاد فرمایا کہ لعن مسلم بالکل جائز نہیں اور جو شخص مسلمان پر لعنت کرے وہ خود ملعون ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان لعن نہیں ہوتا اور لعن مسلم کیونکر جائز ہو سکتی ہے جبکہ لعن بہائم جائز نہیں اور اس سے ممانعت آئی ہے اور مسلمان کی عزت کعبہ کی عزت سے زیادہ ہے حضور علیہ السلام کے فرمان کے ساتھ اور یزید کا اسلام صحیح ہے اور اسکا امام حسین کو قتل کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی اس کا قتل کا حکم دینا اور نہ ہی قتل پر راضی ہونا اور جب یہ سب کچھ اس سے صحیح طور پر ثابت نہیں تو اس بات کا اس کے بارے میں گمان رکھنا بھی جائز نہیں کیونکہ مسلمان کے ساتھ بدگمانی رکھنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے بہت سے گمانوں سے بچو۔ بیشک بعض گمان گناہ ہیں اور نبی علیہ السلام نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ نے حرام فرمادیا ہے۔ مسلمان کا خون اور اس کا مال اور اسکی عزت اور اس کے ساتھ بدگمانی رکھنا اور جس کا یہ گمان ہے کہ یزید نے امام حسین کے قتل کا حکم دیا یا اس پر راضی ہوا تو اسکو پر لے دو بے کا احتیاج سمجھنا چاہیے کیونکہ ایسے شخص کے دور میں جو بڑے لوگ، وزراء، سلاطین قتل ہوئے ہیں ان کے متعلق وہ خود جاننا چاہے کہ کون ہے جس نے اس کے قتل کا حکم دیا اور کون ہے جو اس پر راضی ہوا اور کون ہے جو قتل پر ناراض ہوا تو وہ یہ نہیں کر سکے گا۔ چاہے یہ لوگ اس کے پڑوسی میں کیوں نہ مرے ہوں اور اس کے زمانے میں تو پھر جو قہریم زمانہ میں ہوا اور اس کے مہر سے بہت دور ہوا۔ اس کی حقیقت حال کیسے معلوم کرنا ممکن ہے خصوصاً جبکہ اس واقع کو صدیاں بیت گئیں خیال رہے اس واقعے میں تعصب نے بہت جگہ لی ہے اور کئی جوانب سے بہت سی باتیں ہوئیں ہیں تو یہ ایسا معاملہ ہے کہ اسکی

حقیقت حال جاننا بہت مشکل ہے اور جب مشکل ہے تو ہر مسلمان کے ساتھ حسن ظن حتی الامکان ضروری ہے۔ اور ان ساری باتوں کے چوتے چوتے اگر کسی مسلمان کا کسی مسلمان کو قتل کرنا پایا جائے تو اصل حق اصل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے کہ وہ کفر نہیں بلکہ معصیت ہے تو جب قاتل مرتا ہے بعض اوقات تو یہ کہ مرتا ہے اور جب کافر تو یہ کہ مرتا ہے اس پر لعنت کرنا جائز نہیں تو اس کا کیا حال ہوگا جو قتل سے تو یہ کہ مرتا ہے اور یہ کسی کو مظلوم نہیں کہ قاتل امام حسین علیہ السلام نے تو یہ نہیں کی اور اس سے پہلے مر گیا اور اللہ ہی ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے (الآیہ) تو اب مرتے ہوئے کسی مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور جو مسلمان پر لعنت کرے گا وہ قاسق گناہگار ہوگا اور اگر لعنت کرنا جائز ہوتا اور پھر یہ شخص خاموشی کرتا اور لعنت نہ کرتا تو اس پر کچھ مواخذہ نہ ہوتا بالاجماع بلکہ اگر کوئی شخص ساری زندگی ابلیس پر لعنت نہیں کرتا تو اسکو قیامت کے روز یہ نہیں کہا جائے گا کہ تو نے ایسا کیوں نہیں کیا بلکہ لعنت کرنے والے سے پوچھا جائے گا کہ تو نے لعنت کیوں کی تھی اور تجھے کیسے مظلوم ہوا تھا کہ وہ مردود ہے اور ملعون وہی ہے جو اللہ کی رحمت سے دور ہو۔ اور یہ فیہی مسئلہ ہے صرف اس کے بارے میں مظلوم ہو سکتا ہے جس کا کافر مرتا مظلوم ہو اب رہا یزید پر مغفرت و رحمت کی دعا کرنا تو وہ جائز ہے بلکہ مستحب ہے بلکہ ہماری ہر نماز کی دعا اللھم اغفر للمؤمنین والمؤمنات میں وہ داخل ہے کیونکہ وہ مؤمن تھا۔ آگے امام غزالی کے دستخط ہیں۔ یہ امام غزالی کا فتویٰ تھا ان کی کتاب احیاء علوم الدین کا حوالہ ملاحظہ ہو۔



احیاء علوم الدین کی عبارت کا ترجمہ اور یہ چیز مذکور اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کسی معین فاسق پر لعنت کرنا جائز نہیں اور خلاصہ یہ ہے کہ شخصی لعنت میں بہت بڑا خطرہ ہے لہذا پرہیز ضروری ہے اور ایلیس کی لعنت سے سکوت کرنے میں کوئی خطرہ نہیں تو دوسروں کا کیا ذکر پھر اگر سوال کیا جائے کہ یزید پر لعنت کرنا جائز ہے کہ نہیں کیونکہ امام حسین علیہ السلام کا قاتل ہے یا قتل کا حکم کرنے والا ہے تو جواب ہم کہتے ہیں کہ یہ بالکل ثابت نہیں۔ لہذا یہ کہنا جائز نہیں کہ یزید نے امام علیہ السلام کو قتل کیا یا قتل کا حکم کیا۔ جب تک ثابت نہ ہو (قاتل کے حاکم) کیونکہ کسی مسلمان کی کسی کبیرہ گناہ کی طرف بغیر تحقیق نسبت کرنا جائز نہیں۔

اگر ائمہ اربعہ کی کویحیات و تصریحات ہوتیں تو امام غزالی پر ہرگز مخفی نہ رہتیں اور حق بھی یہی ہے کیونکہ امام احمد کی تصریح و کتب گذر چکی ہیں اور ان کا تعلق بھی فسق کے ساتھ ہی ہے اور دیگر ائمہ کرام سے ہمیں کچھ بھی نہیں مل سکا۔

مزید دلیل یہ ہے کہ ہمارے علمائے کرام تکفیر یزید اہل سنت میں اختلافی بتاتے ہیں چنانچہ الصواعق المحرقة میں صفحہ نمبر ۲۲۰ خاتمہ کے آخری صفحات میں ہے

اعلم ان اهل السنة اختلفوا في تكفير يزيد بن معاوية

ترجمہ: خبردار تکفیر یزید کے مسئلہ کے متعلق اہل سنت کا اختلاف ہے۔

پھر متن قول نقل فرمائے۔

۱۔ تکفیر ۲۔ عدم تکفیر ۳۔ توقف

اور ظاہر ہے کہ ائمہ اربعہ کی طرف سے تکفیر کی تصریحات ہوتیں تو

اختلاف چہ معنی دارو



## سوال

اگر کوئی کہے مسایرہ میں ابن حمام نے فرمایا ہے

واختلف في ا كفار ي زيد ابنه فليل نعم وقيل لا اذ لم يشهد  
لنأعده تلك الاسباب الموجهة وحقيقة الامر التوقف ورجع  
امرنا الى الله سبحانه

ترجمہ: کیا یزید بن معاویہ کو کافر قرار دینے میں اختلاف کیا گیا ہے یا نہیں تو  
بعض نے کہا ہاں اور بعض نے کہا نہیں کیونکہ ہمارے ہاں اسکے متعلق وہ اسباب  
ثابت نہیں ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس معاملہ میں توقف چاہیے اور اسکے معاملہ کو  
اللہ عزوجل کی طرف لوٹانا چاہیے۔

تو یہ اختلاف مجتہدین کا ہے

## جواب

اولاً: امام حنفی نے جو اختلاف نقل فرمایا ہے وہ اسی مسایرہ سے عیا ہے

ثانیاً: یہ اختلافی تین قول بتا رہے ہیں کہ اختلاف متاخرین میں ہے اور امام  
مجتہدین میں کوئی اختلاف نہیں تو پھر دعویٰ تصریحات و کویحات کیسے درست ہوا  
ثالثاً: دوسرے قول کے ساتھ امام ابن حمام کا دلیل ذکر کرنا بتا رہا ہے کہ وہ  
عدم تکفیر کے قائل ہیں و حقیقتہ

الامر کے لفظ ظاہر کرتے ہیں کہ وہ توقف کو ترجیح دے رہے ہیں بہر حال کچھ  
بھی ہو انہم اربعہ کی تصریحات و کویحات کا دعویٰ سوائے وہم کے کچھ بھی نہیں ہو سکتا  
رابعاً: اس اختلاف کی وجہ صاحب مسایرہ نے اعانت اہل بیت کے ثبوت  
اور عدم ثبوت کو قرار دیا ہے اور مصنف ابن حمام کے کلام کے مطابق یہی ہے کیونکہ



وہ خود فرما رہے ہیں

اذلہ یثبت لدا عندہ تلك الاسباب الموجهة

لیکن خیر افاضل المدققین امام قاسم بن قطلوبغا نے سایہ کے حاشیہ میں جب اختلاف اور بی بیان فرمایا ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خوارج کے نزدیک گناہ کا مرتکب کافر ہے اور معتزلہ کے نزدیک ایمان سے خارج ہے اور کفر میں داخل نہیں یعنی واسطہ ہے اور اہل سنت کے نزدیک ایمان سے خارج نہیں ہوتا فرماتے ہیں

قلت عند الخوارج من ارتكب صغيرة أو كبيرة يكون كافرا و عند المعتزلة يخرج عن الايمان و عند اهل السنة لا يخرج عن الايمان فعن هذا وقع الخلاف الذي ذكره المصنف ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ خوارج کے نزدیک مرتکب صغیرہ و کبیرہ کافر ہے اور معتزلہ کے ہاں فقط ایمان سے خارج ہے (لیکن کفر میں داخل نہیں) اور اہل سنت کے ہاں ایمان سے خارج نہیں پس اسی وجہ سے وہ اختلاف واقع ہوا جس کا ذکر مصنف طیار رحمہ نے کیا۔

اب ہم نقل میں امام الکلیا طبری کو لگنے والے وہم کی وجہ بھی بیان کر دیتے ہیں بحون اللہ تعالیٰ اور صحیح ہوگی کہ جب تکوین و تصریح نسق امام احمد سے ثابت ہیں تو امام الکلیا طبری نے کتابوں کے دیکھنے کے بغیر محض حافظے پر اعتماد کر کے لکھا ہوگا اور ذہن شریف میں امام احمد کی تکوین و تصریح مستحضر نہیں تو وہاں سے وہم دوسرے اماموں کی طرف چلا گیا جب ہماری پیش کردہ تحقیق سے ثابت ہوا چکا ہے کہ احمد مجتہدین میں سے کسی سے بھی تکفیر یزید اور اس کا لعن ثابت نہیں تو اب متاخرین میں سے جن حضرات نے تکفیر اور جواز لعن کا قول پیش کیا ہے انہوں نے اپنی فقہ

سے آگے قدم رکھا ہے۔

جو تقدم على الامر کے مترادف ہے۔

علامہ تفتازانی علیہ الرحمۃ پر حضرت و تواتر کا التباس ہو گیا ورنہ یہ کون نہیں جانتا کہ حضرت میں الحکاف ممکن ہی نہیں ہوتا تو تواتر کیسا؟

اسی لیے حافظ امام سیفی مرتضیٰ زبیدی شارح قاموس علیہ الرحمۃ شرح احیاء العلوم الدین میں انکا کلام نقل فرمانے کے بعد فرماتے ہیں النظر هذا الكلام من هذا المعلق مع انه من كبار ائمة الشافعية وقواعد مذهب لقتضی عدم اللعن و لكنه أنى في بلاء لعنه وقد امتلأت مسامعهم من الاخبار والحكايات التي اكثر حالا يخلو من مهازفات (جلد ۷ ص ۴۸۸ کتاب آفات اللسان الاكبر الشریعہ العن)

یعنی اس محقق علیہ الرحمۃ کے کلام میں غور کریں حالانکہ وہ ائمہ شافعیہ کے کبار میں سے تھے اور ان کے مذہب کے قواعد عدم لعن کا تقاضا کرتے ہیں۔ لیکن انہوں نے بلا و جہم میں پرورش پائی تو ان کے کان ایسی حکایات اور اخبار سے بھر گئے جن میں سے اکثر بے سرو پا ہیں۔

والله اعلم بالصواب بحقیقة الحق



بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله  
 صلى الله عليه وعلى آله واصحابه واهل بيته وسلم تسليماً كثيراً  
 برادران اسلام، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

## تعلیم و تہذیب قرآن اور تعظیم قرآن

میں دوا بیسے کام ہیں جنکو پایہ تکمیل تک پہنچا کر امت مسلمہ فلاح دارین حاصل کرنے  
 میں کامیاب ہوگی۔

آج عربی جماعت دعویدار ہیں کہ وہ نفاذ اسلام کے لئے کوشاں ہیں مگر ان میں تہذیب  
 کے ہاں نہ تعظیم قرآن کہیں نظر آتی ہے اور نہ ہی علوم و اخلاص کے ساتھ تعلیم قرآن کا کوئی  
 انتظام ہے۔

الحمد لله شیخ طریقت امام المتکرمین حضور قطب الوجود خواجہ محمد شفیع چشتی صاحب  
 دامت برکاتہم العالیہ اور آپ کے تربیت یافتہ مفتی اسلام حضور امام اہل بیت قبلہ  
 مفتی محمد فضل احمد چشتی صاحب زید مدظلہ العالی نے ان راہبروں نے اس پر فتن دور میں  
 حریص کار فرمایا اور درست سمت کی طرف راہبری فرمائی۔ خواجگان چشت اہل بیت نے  
 تعظیم قرآن کا بیٹھال سلسلہ جاری فرمایا یعنی بوسیدہ قرآنی و دیگر اوراق کو جمع کر کے دائمی  
 تحفظ فراہم کیا اس کا رخیر کے لیے قرآن عکاس کی تعمیر کا سلسلہ شروع کیا اب تک سینکڑوں  
 کلاں تعمیر ہو چکے ہیں تعمیر جاری ہے۔

اپنے مشائخ کرام کے اس سلسلہ ادب کو کامیابی سے آگے بڑھانے کے لیے عالمی  
 تعلیم تحفظ مقدس اوراق کا حصہ بنیں۔

مزید معلومات حاصل کرنے کے لیے رابطہ فرمائیں۔

محترم: آستانہ عالیہ امام آباد شریف، کابھہ لاہور

خادم قرآن: آستانہ عالیہ سندھ شریف

محمد حمزہ سلطانی چشتی قادری

0305-4000380

محترم: مفتی محمد رضا صدیقی چشتی صاحب

0300-4050095, 0344-4050095

مصنف کی منظر عام پر آنے والی کتب

—(۱)—

تسبیہ الخلف بان الطلاق الثلاث ثلاث  
باجماع السلف

از قلم: شیخ الحدیث والتفسیر مناظر اسلام

مفتی محمد فضل احمد چشتی گولڑوی مدظلہ العالی

ایک مسئلہ جو صدیوں سے محل نزاع بنا ہوا تھا اسے انتہائی عمدہ اور منفرد تحقیق کے ساتھ نزاع و اختلاف کو دفع کر کے اسلاف کا اتفاق ثابت کر دیا جسکے بعد مخالفین کے پاس اب کوئی عذر باقی نہیں رہا۔

—(۲)—

النحو الاملائی

علم نحو کے مہندیوں کیلئے ایک انمول تحفہ

از قلم: شیخ الحدیث والتفسیر مناظر اسلام

مفتی محمد فضل احمد چشتی گولڑوی مدظلہ العالی

آر دو زبان میں نحو کے اہم مسائل کو بیان کر دیا گیا تاکہ ابتدائی بچوں کیلئے انکا حفظ اور ضبط آسان ہو جائے اور ساتھ ہی ایسے مسائل کی تحقیق جس سے عام متداوول کتابیں خالی ہیں۔

—(۳)—

## المنطق الاملائی

از قلم

سلطان العلماء شیخ الاسلام مشیر علی حضرت امامانیرت

حضرت مفتی محمد کمال احمد چشتی مدنی مدنی مدنی

فن منطق کے شائقین کیلئے بے مثال تحفہ منطق کی سینکڑوں کتابوں کا خلاصہ جس میں  
فن منطق کے مسائل ایک خاص ترتیب کے ساتھ اردو زبان میں پیش خدمت کیے  
گئے ہیں۔ جس سے ضبط مسائل آسان تر ہو جاتا ہے۔

—(۴)—

## مسئلہ سیاہ خضاب (محققانہ بحث)

از قلم

سلطان العلماء شیخ الاسلام مشیر علی حضرت امامانیرت

حضرت مفتی محمد کمال احمد چشتی مدنی مدنی مدنی

سیاہ خضاب کے جواز پر نئی اور لا جواب تحقیق

—(۵)—

یہاں قوموں کی تخریبیں تھیں یا ملکوں کی تقسیمیں  
یہاں روحوں کی تفریقیں تھیں یا جسموں کی تھپیں

یونینز، پارٹیز، گروپس  
یا

دعوائے جاہلیت

از قلم

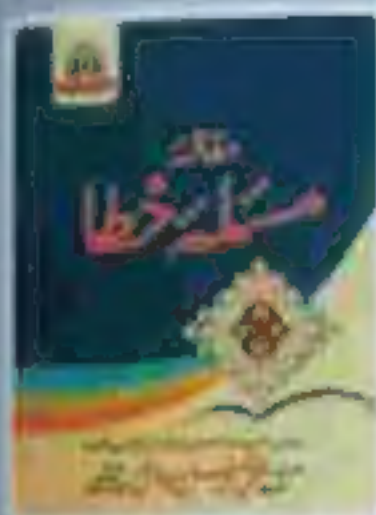
سلطان احمد شاہ مسیحیہ مشیر ملت اسلامیہ  
حضرت مفتی محمد اسحاق صاحب مدظلہ العالی

کتاب حاصل کرنے کے لیے رابطہ  
آستانہ عالیہ سندھ شریف

سندھ راڈ لاہور۔ 03024218077



## مؤلف کی دیگر کتب



آستانہ عالیہ اسناد شریف سندھ اسلام آباد

تلفون: 03024218077